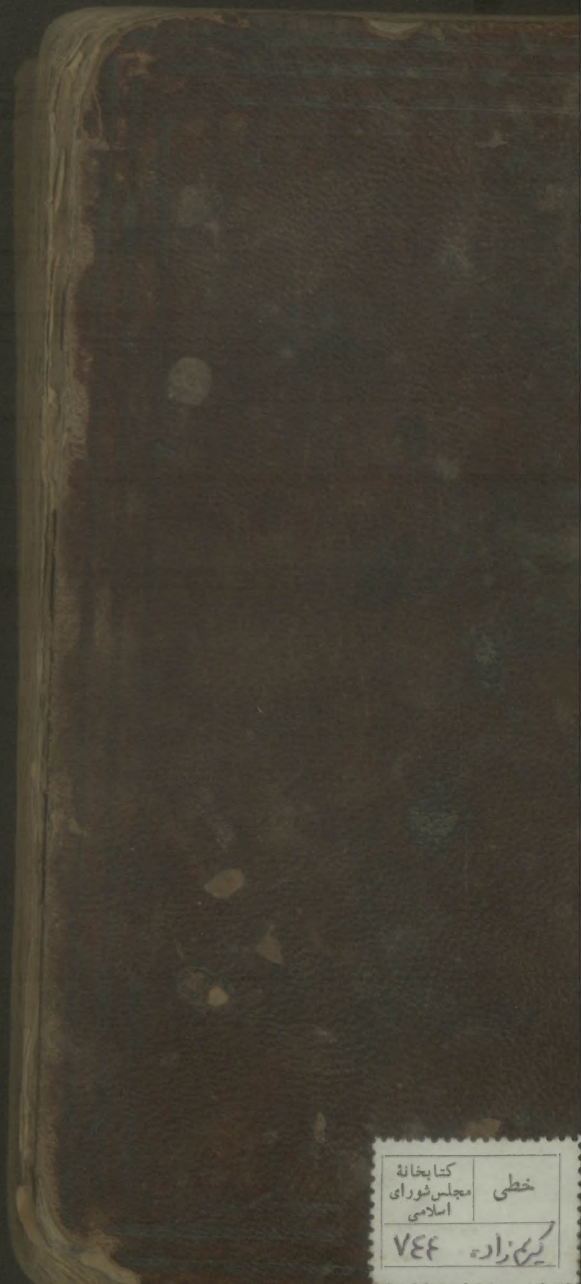


۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰



کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
خطی
کتابخانه
۷۴۴

مکتبہ دارالعلوم دیوبند
مکتبہ دارالعلوم دیوبند
المکتبہ دارالعلوم دیوبند
2

A close-up photograph of a handwritten note on aged, yellowed paper. The text is written in a cursive script, likely from the 18th or 19th century. The ink is dark, and the handwriting is somewhat slanted. A small, white, rectangular piece of paper or tape is visible in the lower right corner, partially obscuring the text. The background is a plain, light-colored surface.

с с в

لا لاقتدوا بالملة النبوية ولا انفسا للملّة
المحمدية على الصادق يعارض المصداق فيها
ومن التحيات كلها ^{منها} وذللك لا يثبت
لما ينقل الحديث وروايته ^{منها} في ضبطه ودراسة
وصرفه لا في ما ارسنه ^{منها} وقيل لا في ما ارسنه
في علمه ^{منها} فطوبى لمن وقع اليه شبهة
ويضيق عليه ^{منها} ويعمله شعاعه وداره
وصرفته ليله وسارده وهذه اربعون
حسنا من طرواها بيت النبوة والولاية
ومنع الفتنة والعداية جمعها من
اصاكن عديده ^{منها} وهو من شريده ^{منها} بصرفه
الدين وتدلّه ^{منها} بحسن الفهم ^{منها} في كل
حديث يحتاج الى البيان بما يوفقوا
على سوره سبيله ^{منها} وعرضه ^{منها} الرافعة الى
الرجو ^{منها} المحقق ^{منها} من سبيله ^{منها} في باب البتة
المصون ^{منها} خلف سنده ^{منها} منظر الدلالة ^{منها}
بعداستاره ^{منها} افعال النفاذ ^{منها} خبايا

المدينة المنورة
تحت

V.E.F
M.I.P.A

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 اهملی
 محمد علی کریم زاده
 ۱۳۲۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: اصول حدیث
مؤلف:
موضوع:
شماره اختصاصی: (۷۴۳) از کتب اهدائی: کیمزانه
جمهوری اسلامی ایران
شماره ثبت کتاب: ۳۱۱۷۸

قلت جوابا بعد
عن النبي صلى الله عليه وسلم
في قوله تعالى
فمن كفر بعد ما
أعتق من نفسه
فانكر ما كان
يعتق من نفسه
فانكر ما كان
يعتق من نفسه

150
C66
لا اله الا الله محمد رسول الله
والله اعلم بالصواب

هدای
۱۳۳۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
کتاب: ابن عربشاه
مؤلف: _____
موضوع: _____
شماره سند: ۱۷۴۲ / ۱ / ۱
تاریخ سند: _____

12

Handwritten Arabic text, likely a manuscript page, showing dense cursive script.

لا اقله بالملة النبويه ولا نقضا للمنه
 المعتمدة على الصادع بها من المصنفات
 ومن التعديلات التي لا يمكن
 الا نقل الحديث وروايته في سطر واحد
 وفيه لا يار في مدارسته وفيه الامور
 في علمه يستفاد فطوره لمن وبعده اليه
 ويصنف عليه ملته وبعده شعاعه وذا
 وضوحه ليله وساره وهذه اربعون
 حديثا من طرق اهل بيت النبويه والولاية
 ومنه الفقه والعهد في جميعها من
 اماكن عديدة وموالت بشرية بصرف
 الدين في هذه الحيز الفقيه يار في
 حديث يحتاج اليه البيان بما يوقوفا
 على سواء سبيله ويوشد الراغبان الى
 الرجوع الحق من سبيله في باب التبر
 المصون خلفه من مطهر الدرر والكنوز
 بعد استشارة افعال النقاد خبايا



المكتبة العامة
 مستطبة

٧٤٤
 ٢١١٢٨

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	ایرجون حدیث
مؤلف	
موضوع	
شماره اختصاصی	(٧٤٤) از کتب اهدائی: بزرگوار
شماره ثبت کتاب	
جمهوری اسلامی ایران	

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20

فکره و فکره
 فکرت و فکره
 فکرت و فکره

مسلم
1
2

كاشفا للحج عن خفايا كنوزها وياك لا
غير تحميتمو حال السند كشي احدا من
حالا المستند صفا لكون الترهات مقصودا
على السند ولا بد واشتهر حديث من
سمع شيئا من الثواب وان ساعدني
الاقدار واسعفت الدهر الغرار ومدد
عز وجل في مدة الاجل صرفت عنان النظر
الى تاليف كتاب يحتوي على الفجود في
الاحكام وينطوي على جميع ابواب الفقه القام
ام في اليد المعصية والنقد حقا حقا
وانظروا في فوايده في سائر التوفيق والنشر
فوايده على طرز اتيقن في حديثه
مبائنه وتوضيح معانيه معقبات
الشفق عن طالع والبحث عن حاله مبينا
ما هو عليه من الصحة والحسن والتوثيق
مستديلا في ذلك بنور التوفيق كاشفا
مفوح انه اللغوي وتركيباته النور

هذا الكتاب هو كتاب الفقه القام
الذي هو من كتاب الفقه القام
الذي هو من كتاب الفقه القام

هذا الكتاب هو كتاب الفقه القام

كتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲
کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تاسیس ۱۳۰۲

ونظرا الى...

استنباط منه
وكافة المعانيه ولطائفه البياينه
ما يمكن استنباطه من الاحكام الشرعية
الما يلوح خطاه من الدقائق لاصليه
الفعليه راجيا بذلك عظيم الثواب
الاجل يوم يقوم الحساب وهذا الكتاب
لقد التولا الامر لا يخيب لذه الامه
ان يوفقني تمام ما ارجوه ويصرفني
اكله على حسن الوجه والجميل في
تزود في يومه لغده من قبل ان يخرج
الامر من يدي وان يعصني عن مواريث
في القول والعمل انه القادر على
وببده اتمية الاشياء لا تعجزه
ولا فرجوا الاخيره **الحمد لله**
حدثني والدي واستاذي ومن اليه
العلوم الشرعية استنادي حسين
عبد الصمد الحارثي الحمد لله نور الله
واجله عليين فينبه يوم الثلاثاء

هذا الكتاب هو كتاب الفقه القام
الذي هو من كتاب الفقه القام
الذي هو من كتاب الفقه القام

والسيد الكبير محمد الدين محمد بن محمد بن
 المدني والمولى الفاضل ملك العلم ابا
 قطب الدين محمد الرازي عن الشيخ الفاضل
 العلامة آية الله في العالمين جلال الله عليه
 والدين ابي منصور الحسن بن مطهر بن
 قدس الله روحه وتوفى جده عن الشيخ الفاضل
 رئيس المحققين نجم الملة والدين ابي
 القاسم جعفر بن الحسن بن سعيد الجلي
 عن السيد الجليل النساب في تاريخ معتد
 الموسوي عن شاذان بن جبرئيل بن
 عن محمد بن ابي القاسم الطبري عن
 الشيخ الفقيه ابي علي الحسن بن والده
 الكامل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي
 نزيل مرقده ^ع وعن الشيخ العلامة
 جلال الدين الحسن بن مطهر عن السيد
 الطاهر ذي المناقب والمفكر ذي الدين
 علي بن الطائور والحسين بن طاهر عن
 بن احمد السوادني عن محمد بن ابي القاسم

عن السيد الجليل النساب في تاريخ معتد
 عن محمد بن ابي القاسم الطبري عن
 الشيخ الفقيه ابي علي الحسن بن والده
 الكامل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي
 نزيل مرقده ^ع وعن الشيخ العلامة
 جلال الدين الحسن بن مطهر عن السيد
 الطاهر ذي المناقب والمفكر ذي الدين
 علي بن الطائور والحسين بن طاهر عن
 بن احمد السوادني عن محمد بن ابي القاسم

عن السيد الجليل النساب في تاريخ معتد
 عن محمد بن ابي القاسم الطبري عن
 الشيخ الفقيه ابي علي الحسن بن والده
 الكامل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي
 نزيل مرقده ^ع وعن الشيخ العلامة
 جلال الدين الحسن بن مطهر عن السيد
 الطاهر ذي المناقب والمفكر ذي الدين
 علي بن الطائور والحسين بن طاهر عن
 بن احمد السوادني عن محمد بن ابي القاسم

الطوسي

الطبري عن الشيخ ابي علي عن والده محمد بن
 الحسن الطوسي ^ع وعن العلامة جلال الملة
 والدين عن شاذان بن جبرئيل بن سلطان
 الحكيم والمتكلمين خواج نصير الملة والحق و
 الدين محمد الطوسي عن والده محمد بن الحسن
 الطوسي عن السيد الجليل فضل الله الرازي
 عن السيد الجليل ابي الداعي الحسن عن الشيخ
 الطوسي ^ع وعن شيخنا الشهيد عن الشيخ
 رضي الدين علي بن احمد المودي عن الشيخ الفاضل
 الجليل الحسن بن محمد بن علي بن الحسين بن
 القاسم جعفر بن الحسن بن سعيد عن ابنته
 عن جده عن عوي بن مسافر الصافي
 عن الياس بن يعقوب بن المايه عن الشيخ
 ابي علي عن والده محمد بن محمد بن النعمان الحارثي
 سفي الله ثراه عن الشيخ الاجل ثقة الاسلام
 محمد بن علي بن بابويه القمي اعلى الله
 عن احمد بن محمد عن ابيه عن علي بن محمد
 عن عميد الله بن علي عن موسى بن ابراهيم

عن السيد الجليل النساب في تاريخ معتد
 عن محمد بن ابي القاسم الطبري عن
 الشيخ الفقيه ابي علي الحسن بن والده
 الكامل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي
 نزيل مرقده ^ع وعن الشيخ العلامة
 جلال الدين الحسن بن مطهر عن السيد
 الطاهر ذي المناقب والمفكر ذي الدين
 علي بن الطائور والحسين بن طاهر عن
 بن احمد السوادني عن محمد بن ابي القاسم

كتابخانه محمديه
 كتبه

[illegible]

ای کیندینم در غنیمت
او هم طفا بوزن
نمودن عرف خط بیکد
۱۷۰۰

ويعرف في العلم
الحكيم الله تعالى
المنعم على عباده
الغني عن كل شيء

[illegible][illegible]

والسؤال على ان الانتفاع بالبركة من غير
بالقوة ولو اريد بالانتفاع بمعنى
ترتيب التوارب من غير ان يرد السؤال
لان التوارب من ترتيب خارج حفظ
الحفظ كما مر في التوارب بالانتفاع
بالقوة من غير

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, starting with "وكانت..." (And it was...).

[illegible]

سے

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

الفتاوى

في قول علي عليه السلام بعد يوم القيمة يعقب
على الفقه بمعنى العلم فانه لا يناسب المقام ولا العلم
بالاكام الشرعية العقلية عن اولئك التفسيرية
فانه معنى مستحدث بل المراد بالبصيرة فهم الدين
والفقه كذا يأتي في الحديث بهذا المعنى والعقبة
بوصفاً لهذه البصيرة والبيان الذي هو العلم
يقول لا يفقه العبد كل الفقه حتى يموت ذلك
في ذات البدن وحقاً في الحق ان وجوب البصيرة ثم
يقبل على فنيون لها شدة بعد هذه البصيرة
اما مؤيدته وميراثها دعاها النبي صلى الله عليه
وامم المؤمنين من علي السلام حين ارسله اليهم
يقول اللهم سمعنا فقه في الدين اوسنة
وميراث في الدنيا امر المؤمنين عليه السلام
حيث قال لولده الحسن عا تفقه يا بني في
الدين وفي كلام بعض اعلام ان اسم الفقه
في العلم الاول اما كان يطلق على علم الاخره وقرنه
دقائق افات النفوس ومفسدات الاعمال وقوة
الاطمئنان بخاتمة الدين وشدة التطلع الى العلم

اطقت
البعض والحواد

و السلام

واستبداء الخوف على القلب ويدل عليه قوله فلول
نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين و
ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم فليستوعبوا العلم
الغايه من الفقه النذار والتخوف ومعنى ان ذلك
لا يرتب الا في نزه المعارف لا على معرفة فروع
والمسائل وان كان ذلك واما العلم
فالمراد به قريب مما مراد من الفقه لا المعالم المظلم
المستحدث كحصول الصورة او الصورة التي عند
العقل او ملكة يقدر بها على ادراكات جديدة ومعرفة
ذلك فان العلم ورثه الانبياء وليس شيء من معرفة
ميراث الانبياء وقد قال تعالى انما يخشى الله
عباده العليم فقد جعل العلم موجباً للخوف
لتحقيق الحكم على الوصف بجميع ما ارسله في ذلك
على التصور والتصديق اي لا يوجد لك شيء
والخوف وان كانت في كمال الدقة والقبول
فليست من العلم في شيء يتخفى الا انه لا يرسل اليه
جمل محض بل الجمل حيثما انتهى كلامه ولعمري انه
كلام شيق يثير فيك ان كنت بائناً على حق

اعلم ان الله لا يهدي القوم الظالمين
والله اعلم بالصواب

W. T. 1851

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, featuring various names and titles.

فلسفہ

فوق الشجرة التي بين الامم سنة ١٢٦٧
الحديث في الامم
بقرايب دارم في الامم عام
حق الفقه في الامم
والبيان في الامم
في الامم

Handwritten text in Arabic script, likely a list or index, with some words underlined. The text is written on aged, yellowed paper.

قصه

وصف اوليها باعظم الصفات فلما مضى ذلك
ما ذكره صاحب الكشوف من قوله وادخلوا
الذين آمنوا واثباتا وادخلوا الدنيا طينهم
قالوا انهم في النار كذا ثم قال اخلق على كذا
الفرق كونه في النار غير منفصل عن وادخلوا الدنيا
على نظرهم والفرق على النظر والفرق على شيمهم
صدمهم كذا ثم ذكر انهم جعلوا كذا ثم ذكر انهم
عن مزين قالوا انهم في النار على كذا
ابعد النطق على كذا ثم ذكر انهم في النار
بما ينطقون ابراهيم على كذا ثم ذكر انهم في النار
وسموا الى الثواب فيه كذا ثم ذكر انهم في النار
وادخلوا النار كذا ثم ذكر انهم في النار
الحيات كذا ثم ذكر انهم في النار
عليه السلام قال ليس من عبدي مؤمن الا وادخل
قلبه نوران نور خفيف وادخلوا النار كذا
لم يدر على كذا وادخلوا النار كذا
عليه السلام عجيب كذا وادخلوا النار كذا
لهم خفف الله عنهم ثقلهم بمر التقليل
لا

لا يترك وادعهم بغير ادب له جنته بترتيب العقل في حكم
تبع المراد بغير ادب انه لا يترك العقل على تعوي
 وحقائق الحقائق والحقائق بقدر العقل البشري والاعمال
 على حقيقة الحق المحسوسة كما لا يمكن في الادراك العقلي
 والادب والكرامات في العقل في فهمه وفي ذلك
 قول السيد الشيرازي فان الحق مع ذلك وفي
 الحديث ان الله احب اليه العقل كما احب
 على الاصل وان العقل الاعلى يطلبون العقل
 انهم قد انتقلت الى عالم اخر قد وصل الى كنه
 الحقيقة لا يمكن فهمه على حقيقته في العقل
 ونحو ذلك وان في فان الامر ان العقل
 من ان يتلوث بخوارق البصر وكما ان الصورة العارضة
 العالم المراسخ فهو من جرم البصير او بغير اسخ
 وانما هي ما يحصل اليه الفكر الحق فهو علم حقيقي
 من التدينق وما هو قال ان العقل هو عزازان
 فانما هي من النسيب بل الصفا والحق
 في علمه ما يحسنه انما هي من جرم البصير
 انما هي فان العقل انما هي من جرم البصير

حاشية الزائر حاشية الزائر
 اذا فرغ من قراءة الكتاب
 فليكن من جرم البصير
 فليكن من جرم البصير
 فليكن من جرم البصير

المتعقبات بالنظر الى عقولنا العاصرة ومرتبة فهم
 واجل من جميع ما يفهم به في كلام الامام في العقل
 على الباطن عليهم السلام اشارته الى امر العقل في حقيقته
 كما في قوله واما في ادق معانيه فهو حق
 حقيقي هو روحه وادبكم وتعلم العقل الصغار يتعلمون
 من غير ادب في ذلك كما انهم يتعلمون من غير ادب
 فكل من علم العقول كما انهم يتعلمون من غير ادب
 انما هي من جرم البصير في العقل في فهمه وفي ذلك
 قول السيد الشيرازي فان الحق مع ذلك وفي
 الحديث ان الله احب اليه العقل كما احب
 على الاصل وان العقل الاعلى يطلبون العقل
 انهم قد انتقلت الى عالم اخر قد وصل الى كنه
 الحقيقة لا يمكن فهمه على حقيقته في العقل
 ونحو ذلك وان في فان الامر ان العقل
 من ان يتلوث بخوارق البصر وكما ان الصورة العارضة
 العالم المراسخ فهو من جرم البصير او بغير اسخ
 وانما هي ما يحصل اليه الفكر الحق فهو علم حقيقي
 من التدينق وما هو قال ان العقل هو عزازان
 فانما هي من النسيب بل الصفا والحق
 في علمه ما يحسنه انما هي من جرم البصير
 انما هي فان العقل انما هي من جرم البصير

حاشية الزائر حاشية الزائر
 اذا فرغ من قراءة الكتاب
 فليكن من جرم البصير
 فليكن من جرم البصير
 فليكن من جرم البصير

مع النفايع النفايع
 من حق بها الى الحق
 بان يعتقد انه حق

لا يعلم الله علمهم
 لا يعلم الله علمهم
 لا يعلم الله علمهم
 لا يعلم الله علمهم

وقد سبوا بغيره وتوكلت به في كل ما
 ومن هذا العلم ما في قوله تعالى من عرف نفسه فقد
 عرف ربه انتهى كلامهم **اعلم** ان العلم المعروف الذي
 يمكن ان يعلم الله به الاشياء هو العلم الذي
 ودرجته متناهية في العلم الحق الطولي ما يتناهى
 في بعض مصنفاته الا ان هذا العلم ليس معرفة
 انما هو مثل فان اولها ما من سميع الى الوجود
 شيئا يقدم كل شيء في نفسه ويظهر اثره في كل
 كما في قوله تعالى في اخذ منه لم ينتفع منه شيء
 وليس في ذلك الموجود نورا يظهر هذه المرتبة في معرفته
 انه هو معرفة العقلين الذين يتقدموا بالبرهان في
 وقوف على الحق واعلى منها مرتبة من وصول الى
 اليه فان النار واعلم انه لا يدرك من هو في علم
 بذاته لما اشر به الى ان نورا يظهر هذه المرتبة
 في معرفة اصل النظر والاعتقاد لال الذين يتقدموا
 بالبرهان في الظاهر على وجود الصانع واعلى
 منها مرتبة من حيث معرفة الاله ليس في ذلك
 وثبت ما هو جوهري بنورا وانتفع بذلك

- عدم معرفته

اللزوم

اللزوم في معرفة المرتبة في معرفة تسميته في معرفة
 العلمين الذين اطلقوا تسميتهم باسمه وتسميته
 الى هذا هو العلم والادراك كما وصفه في
 من حيث من احترق بالنار كجذبة ولا شئ فيها
 بخلافه ويظهر هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة
 اهل الشهادة والافتاء في السائر والحقبة العليا
 والمرتبة القصوى في قنات الوصول اليها في
 الوقوف عليها بنور كبرية التي لا يعلمها الا الله
 متجاوزة ومرتبة في المعرفة التي هي غنى عن
 الحديث المرتبة الثامنة والرابعة من هذه المراتب
 والاعمال **تتم** قد شمل هذا الحديث على
 الثمانية من العلمين وصفات الاول
 العلمين فاولها الصفة حصة المسبوق
 هو باب النية في هذه النية والجمع وهو مقتضى
 الخيرات وثانيتها انساب النفس في العبادة بعبادة
 الثمار وقيام اليه في غير الضمومة كما توسم
 بعض الناس استغناء العارف عنها وعدم
 حاجته اليها بعد وصوله وهو هو علمه

سبوت
 علم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

Handwritten notes in Arabic script, likely a continuation of the text or a separate entry, written in a cursive style.

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

في قوله ثم قدم من عيسى على بطليموس ملك قوس
 من مبعوثي ارجنتين هذا وعلم ان في ارجنتين
 الاطباء باعتبار كونها بلادا معتبرا كونها
 قديما في مذهب بقية ما يتبع في يد بطليموس
 ورجل يد كان الطاقم مع عارية في يد وكارفا
 كان هو ما يكون الاسم عليه السلام مسرور
 ورجل في جميع الهوى البقية وكل الكفر في
 البقية رفعا لثوبه واستعاره بطليموس
 مسرور في منها ولم يجد حكمة الاناء او الغير
 لعوده الى ارض قوس كما صنع بالعين ولكن عوده
 الى البقية من البيوت ورجل في بعض
 ولم يجد ما لتقديمه فلا تعلق بقية فيها
 حتى ان قل من علمنا بوجوب الاستدانة على
 اوجه من اهلها ومن من العلم في وان ادرس
 وانما عما في محبة هذا الحديث من العلم في
 في مقام البيان فيجب في الاقراف في
 لان علم سمعنا به في ايات وبان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما وصا بحضور البيعة اما ان يكون براء على

21

لا يجوز بيعه كسبيل المائتين والاوجب على البعير
 ولو لم يزل له خناق على ارجعه حتى قال بعد
 ثلثه هذا وضوءه في اليد اليمنى ولا يملكه
 غيره واجب على البعير ان يفتق في الفم فيقبل او يول
 ان يفتق عنده ان يجره ان يكون عليه السلام
 بالاسفل بين ارجله وان كان يجره وجوب
 بالاسفل فلا يجب على المارء في خطه بالبال ان يجره
 ابتداء على الاسلام باعلى النعم لا يجره وجوب
 لانه فان لم يجره على هذا الوجه اعترضه ان لا يجره
 الى الاسفل من سبيل الافعال الجبلية التي لا يجره
 صدور عنه على السلام وجوبه على المارء وكون
 ذلك من غير قصد بالبيان منقوع وقصد التفرقة
 غير معلوم وكونه ككيفية بعض ما قصد به المارء
 لا يوجب كونه ذلك والا لوجب ان لا يجره على وجه
 حال غشوه كما ذهب اليه الشافعي من ان يجره باليد
 من كيفية بعض ما قصد به المارء والتفرقة به وقوله
 عليه السلام كما نطق به الحديث وانما قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يقبل الله الصلوة الا بغيره الا بغيره

[illegible]

7

بين الوضوءين في فتح الجرد الشهداء من كل
 نحو في اقل يتحقق مع الاشارة الى
 الزيادة من الزيادة على ذلك الاقل كما لو كلف السيد
 عبده بان يعبر عن زيد فخرج عن عبده
 بعبودية عليه ان يخرج عن غير السيد
 هذا المطلب في المطلق يخرج في الغرض والمطلب
 المقيد والغائب الشايع المتداول في غرض
 غرضه فوق الزيادة في غرضه الا بغيره في غرضه
 في غرضه او بغيره كما يمكن بعبودية او بغيره
 امر الزيادة على الوجه في غرضه في غرضه
 الساتر في غرضه واما بغيره في غرضه
 ومستحق في غرضه الباطن في غرضه
 بيان واقف وعميان شاف محمد بن الجواد
 كان مشهورا في كتب الاصل في غرضه
 الزيادة او في غرضه من كلامه استبان السلام
 عالم في غرضه او في غرضه في غرضه
 سوى الزيادة في غرضه في غرضه
 ليس في غرضه في غرضه في غرضه

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

سلام و تحية

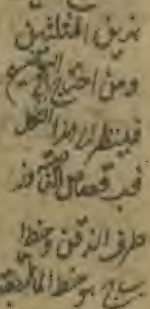
المظفر الذي طوار من وند اذن اذوتها
 عوفى والقصر من لغته شري منيت شوا من
 وعوفوه والمراد بقصر المقيم وهو من
 جانب من المدينة وتقع على الزحف ثم خطا الى
 موضع الخديف وعبر فوق الصخر وتبين خلف
 واه يفتح على الدون قد اخلت المونة ولندي
 مستفاده امي بن شوال عليه السلام من مخزاة
 الاثنيان من القصر المظفر الذي طوار من
 الينهم والنو على خضا ونذا النوى تعقيد
 دخول الزحفين والصخر في النور ونحوه
 التعريف والحداد في البيت الذي فيها وبين
 الاذنين من الرشق خارجان عند كل من
 حارجه ولذلك فكر وان اعطاه من قصص
 النامية على من ابى بنين في غرض الراس و
 واما الصدعان فمما وان كانه تحت الخط العري
 اما قصص النامية وتوحيها الصبيان ايضا
 الا انهم استفادوا عدم وجوب حملها من مية
 زرارة المذكورة وميرواه عن ابي جعفر عليه السلام

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And peace and blessings be upon the one after whom no prophet comes).

الحمد لله

تتمتع
بكل شيء
منه
في الدنيا
والآخرة



الى النبيين بقدر انما هو الصالحين وهو على الوجه على
 استفادة اكثر مما كانت عليه اليد التي تسمى اليد
 والوجه هو مجموع ذرا الشك من رسم فاه على
 بنظر من انما هو ذا توهم وصل سبب ربحه وروين
 الاصحين واليت وسطره ثم اذير على نفسه صلت
 واره به زروير الوجه الذي يجب شمس مقتر
 الروايات وانما هي من الوجهين بتلخيص اب
 تبا وروان اشتغال فارمان على الوجه فلا يجب
 غلبه في ذكر الردة **فصل مقال الوطمين**
 قال بعض المسلمين ان المقبرة غلب الوجه غلب
 الا على فالاعلى من كذا في مقبرة او مقبرة روي عن
 فلا تفرغها من المقبرة التي لا تفرغ بها العرف من
 كونه غلب الا على فالاعلى ثم قال في ذلك الاكتفاء في ذلك
 فزمن العضو لا يغلب قبل فوتم على خطه فلان
 ذكرا كذا في قس الا على من غير حرمته وجهه
 انتهى كما على المدققه والذي يفرق بين
 اذ حصل الاستدراك بغض من من اعلى الوجه في
 وان مراعاة الا على فالاعلى في نية اجزاء الوجه

والوجه في حرمته وانه سواها فتمت **فصل في**
 من على شطرها او بالنسبة الى غيره وهو انما هو
 حين ذكره فانه من الشك ولادونه الحاشية على
فصل في من انما هو السلام بشك في وجهه على الا على
 واجامه على السلام وخرج الغسل فيهم الا على
 فلا على فليس في غيره الا واره ولا على من
 الاربعه يدل عليه ولم يفرق في شيء من ذلك
 بما يوجب اليه والمسح في قول زرارة ثم صرح به
 الى النبيين يتحقق في حق مسح الا على فلا بد منه
 فلا يكمل الا الاول من غير دليل والى البهاوي الى
 سوا السبيل **فصل في** **فصل في** **فصل في**
 المشهور بين الامامية ان المتوضي لغسل فيه
 في المارنا وبما يستند يا بعدله كفي وان لا يكمل
 اليد على الوجه حال غسله وقال بعض الزيدية
 وعليه بعض اصحابنا ايضا واستدلوا بالعلم
 في اخذوا على المذهب المشهور بان قوله غسلوا
 وجوهكم يصدر في مع امر ارايد وعدم فيكون
 بالنية في اي جزئي الوجه في غير مثله للاختصاص

في الوجه
 في الوجه
 في الوجه

الکھڑکی

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً

مواضع في بعض الكتب ثم يغفل عن بعض المواضع
 ثم يفتقر إلى بعض المواضع في المعطوفات
 والموقوفات قد جعل العرب مناداة أنفسهم بالرفيقين في
 المسح اللطيفين انتهى كونه على اليد مقبلة ومارة
 بما ان وقع اليرسب اليه انه قد فرغ من العزيم
 ان العزيم في المعطوف هو العامل في المعطوف
 بسبب تواليه في المعطوف والعامل في التاييد
 اغشوا الواقع على الوجه واليد في الواقع
 به ويرتبطان في الواقع في الواقع في الواقع
 بعد غشها على الوجه والوجه في الواقع
 قبل الموقوف في الواقع في الواقع في الواقع
 للفعل في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 الاغشبا في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 في المعطوف في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 نواف في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 نواف في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 من غير ان اليد في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 على الترتيب انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع

انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع

انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 واما على الراس وهو على الرجلين والمذبح في الواقع
 انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 يد اليمين ثم اليسرى اما ولولا لانه في الواقع
 عليه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 بل القول لانه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 انما في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 المتأني والي وجوب في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 على الرجلين ولولا لانه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 المتأني والي وجوب في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 بالغار في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 وقد عرفت كونه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 اليه لا يدل على وجوب في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 اليسرى ووجه الراس في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 عليه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 فعل المسح وهذا في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 الوجه ثم عنده في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 الرجلين ثم الراس في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع

ووجه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 بل هو في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع

ووجه في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع
 في الواقع في الواقع في الواقع في الواقع

وانت خير بانها يادون على خرافة من يسمونهم قائلين
 بالتحريف بين الاستيفاف والمسمع باليقين واليقين
 منها وجوب الاستيفاف والتميز عن المسمع باليقين
 فكيف يقع بها المسمع الا ان يكون على ان يسمع
 ويكون من غير استيفاف الاستيفاف كمن لم يسمع
 احسن من علمنا لا ذكر منه من الشئ قبل ان يسمع
 على التيقين فواقعها من باب العادة وعالمها ما عليه
 التي حتمت احوال ان يكون هذا الامر على خلافها
 قال واما الخبر الثاني فيكون المراد قوله عليه السلام
 بل تمنع من ذلك الماء الذي ياتي في خيشة او غيره
 بهذا جعل كلامه طائفة من قوله والذى قد مر
 في حديثي الاستيفاف من ان كل من استيفافه لا يسمع
 قال اقصيه بما يري من النور فكيف يسميه
 عن ذلك وما يسميه بالاسم من خيشة او غيره
 كلامه ويؤيد ان كل الخبرين على خلاف الاعضا
 من منافع ان ال قال في الاول من منافع
 راسه وفي الثاني من منافع من النور وفعله
 ذلك الشئ الجليل عن منافع من النور

ان الذي هو

والصالح

والصالح قد يسمع من غير ان يسمع من النور
 نوع خذوا لال العاقله تكون قد بينت
 البطلان ولا يجرى به كذا على التيقين
نوع من التيقين
 هو من باب الاستيفاف وقد اخذوا على التيقين
 وهو من باب التيقين باليقين على التيقين
 ما روى ابو جعفر عليه السلام
 فعن علي بن محمد قال سالت ابا عبد الله
 محمد بن علي ابا عبد الله السلام عن من يسمع
 فقال نعم من الذي يسمع من جبرئيل عليه السلام
 وعن ابي عبد الله عليه السلام عن محمد بن ابي
 ان قال ياتي على الراس من سمع من سمع
 ما يسمع الله من صلاته قلت وكيف ذلك قال
 لا يسمع الله من صلاته وامثال ذلك من طرق
 اهل البيت عليه السلام اكثر من ان يحصى وعن
 طرق العامة ما رواه اوس بن اوس الشافعي
 قال رايت ابا عبد الله عليه السلام في المنام
 بالطائف فتوضا وصلى على قبره والظاهر

الظاهر ان الذي يسمع من غير ان يسمع من النور
 هو من باب التيقين باليقين على التيقين
 ما روى ابو جعفر عليه السلام
 فعن علي بن محمد قال سالت ابا عبد الله
 محمد بن علي ابا عبد الله السلام عن من يسمع
 فقال نعم من الذي يسمع من جبرئيل عليه السلام
 وعن ابي عبد الله عليه السلام عن محمد بن ابي
 ان قال ياتي على الراس من سمع من سمع
 ما يسمع الله من صلاته قلت وكيف ذلك قال
 لا يسمع الله من صلاته وامثال ذلك من طرق
 اهل البيت عليه السلام اكثر من ان يحصى وعن
 طرق العامة ما رواه اوس بن اوس الشافعي
 قال رايت ابا عبد الله عليه السلام في المنام
 بالطائف فتوضا وصلى على قبره والظاهر

تتقدم من قول
 وهو من باب التيقين باليقين على التيقين
 ما روى ابو جعفر عليه السلام
 فعن علي بن محمد قال سالت ابا عبد الله
 محمد بن علي ابا عبد الله السلام عن من يسمع
 فقال نعم من الذي يسمع من جبرئيل عليه السلام
 وعن ابي عبد الله عليه السلام عن محمد بن ابي
 ان قال ياتي على الراس من سمع من سمع
 ما يسمع الله من صلاته قلت وكيف ذلك قال
 لا يسمع الله من صلاته وامثال ذلك من طرق
 اهل البيت عليه السلام اكثر من ان يحصى وعن
 طرق العامة ما رواه اوس بن اوس الشافعي
 قال رايت ابا عبد الله عليه السلام في المنام
 بالطائف فتوضا وصلى على قبره والظاهر

كبر الكاف بـ الاجنباء بـ وينها بحر في حق
 ابواي وروي حديثنا في هذا من غير ان
 راي النبي صلى الله عليه وسلم في تعليمه واما
 الدخول العربي والمسيح عليهما يجوز عندهم اسم الله
 لان شيوخنا لا يمنع المسيح على هذا القول ولم
 لا يؤمنون استيعابه بالمسيح ووضعه في
 راسه من غير وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه
 صنع على حديد وكان يقول ان كتاب الله
 بالمسيح وفيه الناس الا الغسل وعنه انه كان
 يقول الوصية خيلتان وسحان في يميني
 بالملحة واسنل في يميني ومسلمان الا حجة
 العقلية في هذه المسئلة لان رايه اربعة عشر
 والمسيح والجمع والتخيير وقد ذهب الى كل احتمال
 بما عرفت من اصل الاسلام فان غسل يمينه
 الفقه الاربعة واتبعهم والمسيح من غير
 البيت عليهم السلام وقد نقله الامام الرازي
 في التفسير الكبير عن الامام محمد بن علي
 عليهم السلام وتسمية ابيهم الرازي بن علي بن

قوله الذي
 في قوله
 في قوله

في قوله
 في قوله
 في قوله

في قوله

بن مالك من نصيحه وعلمهم والناس من التباين
 والجمع مذنب الود الاخيرة والناس من التباين
 من الزبير والتخيير قد ذهب اليه في
 جدير الطبري واليه علي الجبيل والشيخ الطبري
 شيخنا في الدين في قوله فان قال في الغسل
 المكتوبة ان هذا من غير غسل فظاهر الكتاب
 والغسل بالستة استحقاقه وكلمة من
 الغفر في قوله ليس من عمل يمينه ولتغفر على
 متفرقة بين التوبتين اولين والله في التوبة
 من الله في قوله استحقاقه وكلمة من
 ان هذا من غير غسل فظاهر الكتاب
 الغفر في قوله ليس من عمل يمينه ولتغفر على
 متفرقة بين التوبتين اولين والله في التوبة
 من الله في قوله استحقاقه وكلمة من

الافتقار
عدم الكفاية
في الاماكن

در من المصنف
في احوال المستر
وقد اهلوا في

صحيح الحنفين او لا يصلح الجواز او لا يحذف على
لا يفتى في ان يقتصر في نصب الاماكن او لا
شبهه بالجمع واما السنن فيا روي انه لا
عليه ولا ما توضحه المتن والبيان على
عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
في غير حيدر ورواه ابن عريجه في صحيحه
بن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
وقد ارضنا العبد فقلت نعم واما في
فماذا يا عاصم ورواه ابن عريجه في صحيحه
او كذا ورواه في السنن في المصنف وغيره عن
ابن حبان قال رايته عليه السلام يوضا في
تفقيه حتر انما هم مضمض سلفا واستنشق
تلق وحسن وجهه كان وذا عليه السلام
براسه مرة ثم غسله قد حمله له النبيين ثم قام
فاخذ فضل على يده فمسحه به وبقايم ثم قال
اردت ان اريكم كيف كان طهر رسول الله
صلى الله عليه وسلم واما في السنن في المصنف فيقول
الكتاب والسنن في الغسل ويضلل فيقول الاماكن

المؤمن

المؤمنون للكتاب العادلون على السنن المتبعون
لما روي في المصنف قال المؤمنون يا ايها المؤمنون
الذين والشرايع طابت العقول بوضوئهم الى الله
الكرامة باكم لعلمهم انما عليكم انكم بين ذلك
وحيثهم قراءة النصب بوجوبه من فني وانتم
في الشك انما سواكم فان باب التوضوء واسع
مقاله يورد ما وافق في بعضه في الاول اعطى
على الوجوه وان كان لا يفي في شطوط السلام
يصير من قبيل ضربت ذنبا وعروا اكرميت
خاله او بكره يجعل بكره اعطى طاريد واداة
مضروب بكره وهداسته من جبهه انفسه
الطباع وانه في الاساس في حقه عيسى عليه
يعمل القرآن فتعريفه العطف على عمل الرسول
والاجل النوا والمعية او ردا الشيخ الجليل
بما في العرفين الشيخ في الملة والدين بن
عز في الخبر الثاني ان من الفتوحات المكية
وغيره كوزن في كتاب الامامية ايضا قال طاب
شره واما القرارة في قولهم ثم واز بعدكم

في الشيخ
في الاماكن

في الشيخ في المصنف

عليه

وكل من جهل في هذا الخبر
وحكاية ورواه المعتمد

این کتاب از کتابخانه
موزه و کتابخانه
جمهوری اسلامی ایران
تهران

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

مجلس

[illegible]

انما هو في
 كذا عليه وجميعه من قول كلام الله عليه السلام في قوله
 ارادوا عليه السلام عليه السلام المستعمل في قوله
 ويرى على الاستيعاب وانما اقرب الى حبل الله
 وخواتيم ان الظاهر الحقيق يتجلى على المقيد لان
 الظاهر لم يقل انما احسنه وقد قدم قول الله عليه السلام
 اذا مضت مني ابراهيم او اسحق من ذريتي
 لعينيك في اطراف الاصابع فمقدرا في قوله
 ارادوا وكونهم في قوله في الغيبة لا يجب
 الرعيان بل في قوله في الغيبة في قوله في الاصابع
 البعيدين ولو باصبع واحدة وبيان في قوله
 البعد عليهم السلام ولان الرعيان في قوله
 الرعيان الذي في قوله في الغيبة في قوله في قوله
 شيئا من التمسيد واما الغيبة اراهم العا
 فممن كمنون وان اراهم في قوله في قوله
 متفقون في قوله في قوله في قوله في قوله
 ثابت ستترنم رفعه اجمع عليهم السلام لان في قوله
 على كثره والحمد لله على ان الكعبين في قوله
 الرعيان واما قوله في قوله في قوله في قوله

انما هو في
 كذا عليه وجميعه من قول كلام الله عليه السلام في قوله

انما هو في

انما هو في

ولعزى لغيره من قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 الى ان الله قد سلك على قوله في قوله في قوله
 التمسيد شيئا من الحق في قوله في قوله في قوله
 فقال في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ما عليه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 وان كان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 عليه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 الا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 هو العيون في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 حيث يكون في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ولا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 وان كان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ان العجب هو انما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 عميد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

بين الساق والقدم ان اراد بان فصل المفضل
 اللعين لم يوافق مقادير من الخسرو والعبارة
 كلام اصل القدم ولم يوافق عليه المشتق الذي
 قدموه فانهم كانوا ان اشتقا ومن الجواب في الرفع
 ومنه كعب ثم في الجارية وان اراد به فانه
 من عين القدم وشعر من اللعين ففان العاص
 لم يكن المصحح متبعا الى اللعين الى هذا كلام
 طاب ثراه وقدمت في شمس من المذ والذين
 قدس سره انهم من الشيخين نور الله قلوبهم
 فقال في شرح الارشاد بعد نقل روايتين من
 على ان اللعين في ظهر القدم لا ريب ان اللعين
 يغير المصدا ليس في ظهر القدم وانما هو الفصل
 على ان قد تقدم والمفضل بين الشيئين
 كونه احدهما ثم قال والعجب من المصنف
 قال في المختلف ان في عبارة ابنه في شمسها
 على غير المفضل شيئا الى ان المفضل في شمس عليه
 ان مرادهم باللعين المفضل بين الساق والقدم
 وان من لم يوافق ذلك من كلامهم لم يكن فصلا
 ثم على كلام يتاخر منهم وان ان المفضل

فهم ذكر

ففهم من كلامهم لم يوافق عليه المشتق
 في قوله في شمسها كونه زيد كذا مراد
 كلام مولانا في شمسها في قوله في شمسها
 لك ان شمسها عليه طاب ثراه بدور
الاول ان قوله في شمسها في شمسها عليه
 الجبر والعمد واحدا في قولك ان لم يوافق
 منهم فكيف يدري ان قوله في شمسها في شمسها
 في ذلك كلام اصل اللغة عليهم فيقول احد منهم
 المفضل كعب **الثاني** انهم في شمسها في شمسها
 فان اللعين مشتق من كعب اذا ارتفع
 واما المفضل ليس كذلك **الثالث** انهم في شمسها
 بما وردت به النصوص عن ائمتنا عليهم السلام
الرابع انهم في شمسها في شمسها في شمسها
 لمع انما لا طفر بان اللعين هما الفصلان
 الثانيان في ظهر القدم وليس المفضل
 ثابتين ولا واقعا في ظهر القدم ففهم
 في شمسها عليه قدس سره وانما قول
 ان من اختلف النظر علم ان كلامهم عليه غير
 الحق

بسم الله الرحمن الرحيم

المسألة

و هذا القيد
على قيد الارواح
و هذا القيد
على قيد الارواح
و هذا القيد
على قيد الارواح

قلب الیہ فیض
وہابی

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

لوفی

وشرح الشيخين في شرح
قال الشيخين في شرح
عنهم أقدم من علي بن النون

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning names and dates.

المكتبة
الاسلاميه
بمكة

10

[illegible]

حق الان ان نذكر الفصل في كعبه
 كعب الرمح لفصله وفي وسطه قدم بعض
 فوجب ان يكون الكعب الذي عليه وقال
 كعب الكشف عند تغير هذه الآية لو اريد
 المصحح ليقول الى الكعب او الكعب لان
 الكعب اذ ذكر الفصل القديم وهو واحد
 في كل رجل فان اريد كل واحد فالاول
 فاقبل فاما اذ اريد بعضهما فاما ان
 وهذا الثاني في كل رجل فاصح التفسير
 كل رجل من كلامه وقال الفصل الثاني
 في غيره بعد ما تقول هو باب المهور من
 ان الكعبين هما العظام النياتين
 عن الحبيبين فالت الامية ونحن في
 مع ان الكعب عظم مستدير موضوع
 تحت عظم الرجل في حيث يكون للفصل
 كعبا ومنه كعب الرمح لفصله
 حجم المهور انه لو كانت الكعب اكره
 الامية فكان الى المهر في كل رجل كعبا

٢ مفصل الثاني وقدام
 كعب الرمح والى
 من

فاما

فكان ينبغي ان يقال واد جلكم الى الكعب كما انه
 لما كان الفصل في كل يد من فوق واحد الا ان
 الى الترافق واليد العظم المستدير الموضوع في
 لفصل شتر من خفي اليعقوب الا اهل العلم بشرح
 الابدان والعظام النياتين في طرفي السفلى
 بحسب سائر لكل واحد ومنظما التكليف يكون الا
 لمرأطها انما في كلام ثم اني والى الكعب
 من او لعل الا عظم كيف يرتب اقدم من
 في هذا المقام حشره ان قد الكعب مما لم
 به بعد من الى اصل العظام وظني ان وقوله في
 الوارد انما نشأ من شبيهه عبادات امتنا
 كما نرى طيبا شاه في المرح والميتى وذلك
 انهم صرحوا بان تقاق الكعب من كعب اذا
 ارتفع واكثر عباداتهم فاعلم بان الكعبين
 هما العظام النياتين في القدمين والاشيا
 من الذي كان شجرة محسوس بحسب
 ولان في القدمين على هذه الصفة الا ان
 على يمين القدم وسفلهما والمتوسطان بينه

اللهم ولا تجعله نجسا قد تم استغفر الله
 حصن في بي وأغفقه واستغفوري
 وجعلني من الناس قال ثم غفر الله له
 فقلت جئت يوم القات وأطلق لي
 الذكور فذكرت ثم استغفر الله
 لا تحرم علي رزقي الجنة واجعلي
 من قسيمي ربيها ورزقيها وطيبها
 من رزقيها اللهم تبني وجهي
 يوم قسومي في الوجه ولا تحرم
 وجهي يوم تبني الوجه ثم سر
 الله رب الله اعطني كتابي بعيني
 والمخلد في الجنان بيساري
 حاسبني حسابا يسيرا ثم سر الله
 اللهم لا تعطيني كتابي جملتي
 ولا تجعلها مقولتي وأعف
 بك عن مقطعتك الذنوب ثم سر
 اللهم غشني وختمك في كتابك ثم سر
 طهر الله اللهم تبني علي الصراط يوم

اللهم

يوم توفى فيه لا أقدم ولا جعل سعيي
 فيما يرضيك عني يا ذا الجلال والإكرام
 ثم رفع راسه فغفر الله له فقال ثم غفر الله له
 مثل وصولي وقال مثل قولي خلق الله
 له من كل قفرة منكما يوحشه ويستره ويكره
 فيكتب الله ثوابي ذكر الي يوم القيمة
 بيان ما للحمد والثناء في الصلاة
الحديث بينا امر المؤمنين اذ كان
 بالناس بينا من بين الطرفين شيعت فقام
 فصارت ابي وبقع بجراح اذ الفتي في طابا
 يقول بينا انا في قبر اذ جارا فوج وعالمها
 محذوف فخره الفعل الواقع بعد اذ عند
 بعض وبعضهم جعل خبرا من مصدر يسير
 من الفعل اي بين اوقات استراحتي
 اخرج كما كفاه بينه وبين اي صفة وفي
 الصبح كفت ثا الانا وكبشيت وقلبت
 مكفوت وغسم من الله اني ان كفا ثم
 لفته انتهى في بعضه ان كفا في كفا
 اللهم وان الصبح كفتي وكفى بكلام الله

219

تاریخ مسعودی و دیگر مورخین و تاریخ
دولت و قتل و کشتار و غیره

افواههم وكنهم ابراهيم وتشهد ابراهيم
 يسبون قتل بعد ذلك مخصوص بالكفار
 كما قال بعض المفسرين وان هذا الختم يكون
 بعد الاحياء والموت في بعض الروايات
 ورد الي بعض الاعضاء كختم بعد ما جاء في بعض
 الاخبار تشهد اعضاء عليهم بالزينة فتطير شعرة من
 جفن عينيهم فيستندون في الشهادة فيقول
 الحق هو تكلفي بشهادة عيني لعبيد الله
 لم يبارك من خوفه فيقول ويصادق ما يروي
 الله شوه وعلى هذا فلا يبرهن عن الحق على الاقوال
 عدم وجود الحق انما يبرهن عدم تحققها باللسان
 فتبين بيان وتبين معقول الخلد في الجنان باللسان
 لا يخرج من خفي وهو يقبل وجوده **فان** يقال في
 الشئ الذي حصله الان من غير شئ وتوب
 فعلته يباري فالمراد من طلبة الخلد الخلد
 من غير ان يتقدم هذا الفاعل وهو ان يبرهن
فان ان ابراهيم في نفسه سببية والمراد اعطى
 المخلوق في الجنان بسبب عشرين في وعده
 هذا فالله في عيني ايضا سببية لتوا

التمت

في قوله الخلد في الجنان
 الخلد في الجنان
 الخلد في الجنان

التوفيق والتمتع من بعد **فان** المراد
 برأيه الخلد في الجنان على صنف متضاف فانه
 على ظاهره لا ينفك فيه **فان** قوله قريب **فان** ان
 المراد باللسان ليس يقابل اليقين بل اليقين
 الحق بل لا عيب والمراد باللسان لا طاعت
 اي اعطى الخلد في الجنان بشهادة طاعته فالله
 السببية وهو يكون في الكلام ابراهيم السببية
 وهو الجمع بين معينين من سببية ينفك
 ليس معينان متساويان كما في قوله الحق
 وانما عسبيل وانفسه وانفسه يسببان فما
 فان المراد بانفسه من الارض والسموات
 له كما يقول **فان** السببية في قوله الحق
 بهذا المعنى وان لم يكن متساويا للشئ
 لكنه معني التوليد في سببية ومن هذا المعنى
 من قوله لا تزال المنام طائر حتى يقبل
 فاذا فقل وقع وهذا الوجه وان كان بعيدا
 الا انه لا يخرج من لطافة **فان** قوله هذا الحديث
 ان عسل كل من الوجه واليد في وقع الحديث
 فهو ما يؤيد القول بعدم استجابة العظم

انما سببية الخلد في الجنان
 والقام لان سببية المنام
 الخلد في الجنان فليس سببية
 والمراد من القسم في قوله الحق

في قوله الخلد في الجنان
 الخلد في الجنان
 الخلد في الجنان

اذ كانت كذا الراوي اذ المذموم مقام
 سنن الوضوء وقد قال في آفة من
 الربح خلق الله تعالى من كل طرفة ملكا
 ورسوله ورسلك ان الطهارة مع تقية الخدم
 الشؤر بعد ان سكوت الراوي عن غيبته
 غسل الوجه واليدين لا شئ راين الا وهو
 استحبها كما كتب عن تليث المصنف
 والاكتفاء وفيه ان شيوخ استحبها
 الى من المذموم كيف والشيخ الصدوق في
 على عدم الاستحب وروى عنه كتابه
 لا يخفى الفقيه عن الصداق ع انه قال والله
 ما كان وضوء رسول الله ص الا مرة مرة
 مثل الاخبار المصنفة للربيعين على التمهيد وقال
 الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني
 ما روي ان وضوء علي عليه السلام كان
 الا مرة مرة ومنه ليس على ان الوضوء
 مرة مرة لانه عليه السلام كان اذا وروى عن
 كلاما طاعة الله اخذ بوجوهها وشهدا على
 بهن انتم كلامه فبعد من روى عن مدين

من الاستحباب
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

الشيخ

الشيخ النعمان بن الجليلين في الاستحباب
 التقييد كيف في غير ان سكوت الراوي عن غيبته
 لا شئ راين الا وهو
 المقام يقتضي سقا في الكلام ليس نرا علم
 مستفاد من بعض اصحابنا من قوله عليه السلام
 انني اذا من ماء الوضوء للصلاة واستحب
 صوته وكذا المداوان ما لا يستحب من ماء
 الوضوء وقم عليه خول في المداوي يستحب
 الوضوء قايلا ان الله لا يكاد يطلع الوضوء
 ومن الكلام الذي من بعد قال في الوضوء
 المشتمل على غسل اليدين او لا وتقية المصنف
 التثنية والمصنف في التثنية في التثنية في التثنية
 الف بسلح المذموم في المذموم في المذموم
 ما بين واثنين وتعين ربحه في المذموم
 على حسنة لا يكاد يزد على ربح المذموم
 في زماننا من اظهر ان التور الاغتسل عن
 شئ عند الايمان بالمستحب في المذموم
 فكل من لم يتركه في عدم وفي كرمه في المذموم
 ما لا يستحب في المذموم واعلم ان المذموم

من الاستحباب
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

محمد بن علي الباقع عليه السلام قال قال رسول الله
 ذات يوم لما خرج من مكة وبعث بها ما كان
 اجنبى فلفه صنعة قال ثم غفرت يا رسول الله
 في التراب قال فقال له كذا كذا ثم خرج الى اقل
 صنعة كذا ثم اوصى بيديهم الى الارض فوضعا
 على الصعيد ثم مسح بيديهما بهما وكنى ارجلها
 بالارض ثم لم يجد ذلك وما رواه يحيى السنون
 العمري في كتاب المصالح بهذا اللفظ قال لما
 كنا في سيرة فاجنبت فتمعت فصليت
 فذكرت للنبي صلى الله عليه وآله فقال انك
 بلغك ملكا ففرض النبي عليه السلام مسح
 بطنه الارض في موضعين ثم مسح بهما وجهه
 انتهى فوضعهما على الارض الاولى ارجل
 لفظا فلما على حكاية كذا لم يجزى حتى اوصى
 زواره فوضعا بوجهي عليه السلام فغيره على
 الارض ثم مسح وجهه وكفى ودلائله رواه
 الصدوق على الوجه الثاني عنوه اختلافا
 ضمرا هو الى الامام عليه السلام وعلى غيره

عوده الى النبي صلى الله عليه وآله لا يلزم عوده
 تلك القصة اليه صلى الله عليه وآله فلو كان كذلك
 النبي صلى الله عليه وآله لا يكون له والاهم عليه
 السلام بقلبي لرواه بن النعمان ان كنت
 اجنبى عدا ونظرا من صلى به الى مشقة
 التيمم البيهقي في غير ما كان يكون وقوعه
 القصد في عهد الاسلام وقبل نزول آية
 التيمم واستتمت سنة بين الناس وانه اجنبى
 وانما من النعمان الى مشقة كيفية التيمم
 من العداق عليه السلام مستبعد جدا كيف
 وارجل معدود من ارضه البراءة فكيف
 يقع عليه التيمم فالحل على صدور التيمم اولا
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله
 متعين قلت حسن رواه ابو عبد الله
 تيمم الامام عليه السلام لا يعبر عن جنبه
 الى التيمم البيهقي لان الامة مختلفة
 في كيفية التيمم اختلافا شديدا فمقتضى
 اوجب مسح كل تيمم كالتيمم الى التيمم

21/10/1914

من الحجة المراجحة والمخاطبة ولا يبعد في صمدية ذلك
عن صلي السيرة والآيات بنية الى عا ونظارة
ويكون ذلك كاشيا عن كمال النطق بهم
المواصلة معهم فان الانسان لا يفرح في قلبه
الا من حبه ولا قصور في المراجحة غير الجرح
فقد روي عنه صلي الله عليه وسلم انه قال اني افرح
ولا اقول الا الحق وجريرته صلي الله عليه وسلم
مع الخبيث التريس التران يدعونها بالجنة
مشهور **الافقة** بالنقطة الحديث من التعبير
بوضع اليد من على الارض موجود في بعض
الاطبيات وفي اكثرها وقوع التعبير بالضم
وهو وضع خاص مع اعتقاد وعلو الصوت
لعل الذي قدس الصدر به فيه كلام اورد
في شرحه وكيفية كان فعل هو اول افعال
التسليم بحيث يحيط بآية التوبة عليه وسائر
له او بآية اغتراف الفاء للهداية الحامية
ظاهر الاصاب الاول والعلامة الثمانية
على الشافي وغيره عن العز بن عبد الرحمن
بجعله جزا من التسليم كما اغتراف في الغزوة

اکثر صو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كان قد وجد من هذا العلامة في غير العربية
 ليس في حجة الصليبية في غير العربية
 بل ان كان كالمطوف في غير العربية
 فداق في غير العربية
 في غير العربية
 يعطى في غير العربية
 يا بوز في غير العربية
 ربحوا في غير العربية
 الرجب في غير العربية
 عيسى الجبيني في غير العربية
 مسير في غير العربية
 ابن عقيل في غير العربية
 الرضا في غير العربية
 البدين في غير العربية
 في غير العربية
 بعض في غير العربية
 كالموجه في غير العربية
 انه عليه السلام في غير العربية

بل هو عند امره في غير العربية
 التيمم في غير العربية
 ان الاعراف في غير العربية
 اتفاق في غير العربية
 لو وضع في غير العربية
 الفرق في غير العربية
 نقل في غير العربية
 انه كذا في غير العربية
 غير في غير العربية
 الجبر في غير العربية
 القائلين في غير العربية
 ولا في غير العربية
 ثم كيف في غير العربية
 تخلف في غير العربية
 في غير العربية
 انه لا يتقدم في غير العربية
 بل لا في غير العربية
 البخور في غير العربية
 لان في غير العربية

كان قد وجد من هذا العلامة في غير العربية
 ليس في حجة الصليبية في غير العربية
 بل ان كان كالمطوف في غير العربية
 فداق في غير العربية
 في غير العربية
 يعطى في غير العربية
 يا بوز في غير العربية
 ربحوا في غير العربية
 الرجب في غير العربية
 عيسى الجبيني في غير العربية
 مسير في غير العربية
 ابن عقيل في غير العربية
 الرضا في غير العربية
 البدين في غير العربية
 في غير العربية
 بعض في غير العربية
 كالموجه في غير العربية
 انه عليه السلام في غير العربية

كان قد وجد من هذا العلامة في غير العربية
 ليس في حجة الصليبية في غير العربية
 بل ان كان كالمطوف في غير العربية
 فداق في غير العربية
 في غير العربية
 يعطى في غير العربية
 يا بوز في غير العربية
 ربحوا في غير العربية
 الرجب في غير العربية
 عيسى الجبيني في غير العربية
 مسير في غير العربية
 ابن عقيل في غير العربية
 الرضا في غير العربية
 البدين في غير العربية
 في غير العربية
 بعض في غير العربية
 كالموجه في غير العربية
 انه عليه السلام في غير العربية

كان قد وجد من هذا العلامة في غير العربية
 ليس في حجة الصليبية في غير العربية
 بل ان كان كالمطوف في غير العربية
 فداق في غير العربية
 في غير العربية
 يعطى في غير العربية
 يا بوز في غير العربية
 ربحوا في غير العربية
 الرجب في غير العربية
 عيسى الجبيني في غير العربية
 مسير في غير العربية
 ابن عقيل في غير العربية
 الرضا في غير العربية
 البدين في غير العربية
 في غير العربية
 بعض في غير العربية
 كالموجه في غير العربية
 انه عليه السلام في غير العربية

ان الكلام كان في غير الخشب فان قمارا كان خبيا
فوقه من غيري بالمرور الواحدة مطلقا فلهذا
والمرضى ويعتد به موقوفه راره وحسنه من
المقدم واسبب العلة في الخراج عن ارجاء هذا
الحديث واعتدله بان لا دلالة فيه على ان يتم
الذي ومنه الامام عليه السلام على ان يكون
او الغرض وقد تضمنه مما لا يدل على ارادة بيان
بل الغرض الاحتمال وذكر العلة ثم تسئل من
كيفية التيمم مطلقا او على كيفية التيمم الذي
هو يدل على ان يكون هذا الكلام ولا يفي به
جدا وسوق الكلام بآباه وسد في فقره في الذي
رواه الصدوق في العنصر عن زكاة على
تعدس يخرج في كون التيمم بلا من العنصر وفي حجة
الغرض ان في آفة لم يغير ذلك اي لم يجد
ذلك الوضع فوجب التيمم لا يخرج من قوة وانه
التيمم يمكن جعله على الاستحسان بجمع بين
وجوه من حكمه على بل الغرض والادوية حجة
على بل الوضوء كما هو مشهور بين المتأخرين

لأنه ظاهر

لأنه الامام عليه السلام كما هو في غير
الغسل والوضوء فلهذا اعتبره للوضوء والتيمم
للغسل والتيمم ليس الاواما رواه الشيخ
في الصحيح عن زرارة عن الامام عليه السلام محمد بن
سليمان عن الباقر عليه السلام قال قلت لابي عبد الله
قال هو من وضوء الوضوء والغسل فلهذا
يسد عليك طريق من تنقضه مرة للوجوب مرة
للغير لان لا دلالة فيه على التيمم المشهور ان
كان التيمم في يد والحقوق في المعنى قد قلنا
ذلك بل قد يدور ولا يشك على التيمم مطلقا
ومن ثم احتج به ابن بابويه على ذلك والحق انه
محال بالنسبة الى الغرض اليه هذا التيمم
فان قوله عليه السلام هو من وضوء التيمم ان
يقول معناه انه نوع واحد غير مختلف سواء
كان من الوضوء او الغسل وفي الغرض محض
النوع وانقسم في ان لا يشترط في
يقطع الطهارة على من يدعي ما يشرع في
يقطع قوله عليه السلام والغسل بالماء عطف

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or note, located at the bottom of the page.

على الوحدة التوحيد وان كان فيه اثنى فافترقا
الظاهر لانها اقل من فافترقا على الحليين
ان تبين كذا لا يفتي **فتحا** المشهورين
ابن ابي عمير بشره اذا علوق الربا يبي من
المؤمنين واشترط ابن الجنيب وبعض العمدة
وقد استدل الاصحاح على مشهور الروا
للمؤمنين بالنقض واستضعف والروى عليه
في شرح ابن ابي عمير في الصغرى والغيرية
لا يفتي فيها من اليدين بالنقض بل يفتي
منها بغيره كما لم يرد في الخبر ولعل النقص
على ما يفتي باليمين من الادلة الشرعية
الجواب ليقول الوجه ويكول الغرض من النقص
تعليلها فلو لا ذلك لكان بالنقض على عدم
العلوق بل بما يدل على مشهور العلوق فتأمل
ثم اخطأ به من ادعى الى العمدة استدلال ابن
الجنيب من ان من في قوله فافترقا ابو حنيفة
وابيهم منه نظارة التبعيض ويجوز ان يكون
الغاية من تعيد او قال ان النقص فيه

عن ابن الجوزي في غرر الحفظ في غرر الحفظ
في غرر الحفظ في غرر الحفظ

من المردم من لا يفرق بين الخير والشر
والله اعلم بالصواب

فقام أبو عبد الله عليه السلام مستقبل القبلة
 منتصباً فأسبل يديه جميعاً على فخذه وقد فطم
 أصابعه وقرق بين قدميه حتى كان بينهما قدر عرض
 أصابعه من فوقه واستقبل أصابعه بيمينه
 لم يركبها من تحتها بل من فوقها العذبة ثم قرأ الحمد
 ثم تيسر وتقل هو الله أحد ثم رفع يديه حتى شق
 ما بين يديه وبوقاه ثم رفع يديه جبالاً
 وقال الله أكبر وبوقاه ثم رفع يديه عن
 ركبتيه منفرداً وتروك ركبتيه إلى خلفه ثم سوي
 ظهره حتى وصب عليه قطره من ماء أو من
 لم تر أن لا تتوارى ظهره ومدنوه وعقن عنقه
 ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد
 العظم وبجسده ثم استوى قائماً فلما
 استمكن من القيام قال سمع الله من عباده
 ثم كبر وبوقاه ثم رفع يديه جبالاً ثم سجد
 وبسط كف يمينه على الأصابع بين يديه
 جبالاً ثم قال سبحان الله الأعلى وبحمده
 ثلث مرات ولم يضع شيئاً من جسده

في صلاة ركعتين

على شيء من يمينه وسجد حتى ثمانية أعظم الفتيان وكثيرين
 وإن من أهل البيت والرجلين والجبدين والنفوس وقال
 سبب من فطم يديه عليه السلام في ذكره
 العذبة وجلت له كما به فقال وإن المسجد
 للطف له فذكر عوامر الله أحد أو الخليل
 والكفان والركبتان والأيمنان ووضع
 الأنف على الأرض وسجد ثم رفع اليدين من
 السجدة فلما استوى بالساقين العذبة ثم سجد
 على قدمه الأيمن وقد وضع قدمه الأيمن على بطن
 قدمه الأيسر وقد وضع قدمه الأيسر على بطن
 قدمه الأيمن قال استغفر الله ربك واتوب إليه
 ثم كبر وبوقاه ثم سجد السجدة الثانية فقال
 كما في الأولى ولم يضع شيئاً من يديه على
 شيء من يمينه في ركوع ولا سجدة وكان يجثو ولم
 يضع ذراعيه على الأرض فصار ركعتين على هذا
 ويده مضمومتين الأصابع وبوقاه سجد السجدة
 فلما فرغ من السجدة سجد وقال آمين هكذا

وغير كذا من الامور التي هي في
العلم والدين

البحر في شرب الحبيبة بغير قسوة
من ثبات الصلابة في الصادق والظاهر
عليه السلام ودعا اليه بالارادة والرجوع
والولاء والى ادم والنجس في كل
وما اراد ان يجمع البحر الى الارض في
البحر حين اراد غسل الارض وانه عمدة
وسبغ بستره **انا احسن** بالبحر
المدة التي راي بوجوه من عبد الله
اصدق في وسعها في سجدات ثم افترق
بها وبه من اصحاب الصادق عليه السلام
صنف كتاب لا عليك لانه في
اسمها في امثالها مشهور في الارض
عليك **البحر** فصل في
فعل السجود ومعلومه من مختلف
منهم لا حقل والمزود والاراضي والوقا
بالنظر في قلوب العرب انهم يقولون
جس برجل الى يصدق وصدره عن
الامام عن اقوى البحر على جواره وسلم
على من الرضا وصف له فان لانه حبيبه

المزاد

والمراد اقيم به رجل من الشيعة من صلواتهم
بحر بمرور في شدة
اعمال من مردود او نعت ثمان الصلوة فقال
بشيء ان يتولى وخوف وضيق وبذلك
الشيء في قوله ثم والذين في قلوبهم غشاوة
وفي الصلوة خضع بغيره الى الله وفي
الجليل ابو علي الصري في كتاب مجمع البديك
عن النبي صلى الله عليه وآله انه راي رجلا
بشيء في صلواته فقال يا ابن الفرس خضع قبله
ثم قال الشيخ ابو علي في هذا قوله تعالى الخشوع
في الصلوة يكون بالتوقيع والتواضع فاما قلب
فمنه ان يوقع في جميع الامور والاعراض مما
سواها فلا يكون فيه من العبادة والعبد وانما
بالجوارح فهو غرض البصر والاقبال عليها وترك
الانكسار والعيب **ثم قد المدة**
التمثيل الثاني في بين الحروف حيث يمكن
السمع من هذا الجوز من قولهم ثم ركب
وركب اذ كان معني وركب في قوله تعالى
وركب القوم ان تربطه وعن امير المؤمنين

يقدم

البحر في شرب
الحبيبة

لا يخرج مملوكة لا يصيب انفس ما يبيع الجاهل
 يتحقق بوضع على بيع السجود عليهم وان لم
 يكن ترابا ورعيلا الارحام يتحقق بوضع الارحام
 للارض وان لم يكن ترابا ورعيلا الارحام يتحقق
 مع اعتقاد وسمعة الفرس بعض على ما عرفت
 التراب والسجود يكون معا اعتقاد في الجاهل
 عموم من وجه وفي كلام شيخنا الشهيد ربيع
 ان الارغام والسجود على الارض امر واحد
 لا يفتقر في بعض مواضع كذا منها سنن في
 حقه ثم في تغيير الارغام بوضع الارض على
 بل يتبادر في سنة الارغام بوضع على مطلق
 ببيع السجود عليهم وان لم يكن ترابا حكم بعض
 ابي بن ابي كند وجعل التراب افضل
 وفيه فيه فليتأمل **قال** ظاهر قول الراوي
 فصل في كونه على ما يعطى له عليه السلام في
 سورة التوحيد في قوله ان الله تعالى
 ويوسف ابو منصور بن ابي بن ابي كند
 حاشية السورة في التبعين وكثيره مكرار
 الواحدة فيها اذ احسن غيرا كما رواه

هذا الحديث في
 بيع السجود
 على الارض
 في قوله
 ان الله تعالى

في قوله

بن جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ويؤيده ما قاله بعضهم من ان بيع السجود
 الاخذ من من هذا القول ورواه
 زرارة عن ابي جعفر عليه السلام من ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال في بيع السجود
 كون ذلك لبيان الجواز بعيدا وكل
 سورة الاخذ من من من سورة واحتج بها
 بهذا القول فيها من من السجود والفصل
 فقد روى الشيخ الصدوق عن ابي بصير
 ان قال في معنى عليه يوم واحد فصح في
 دملوات ولم يفرق بينه بعل هو الدمل
 لرجعة السجود من المصلين وروى
 الشيخ ابو عبد الله الطوسي في تفسيره عن ابي بصير
 عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال ابيع احكم ان
 ثلث القرآن في ليلة قلت يا رسول الله
 ومن يطيق ذلك قال اقر واقل هو احد
 وقد ذكر بعض الحكماء في وجه معاذة
 السورة للثلاث القرآن كما جاء في
 القرآن الكريم ترجع عند التيقن

في قوله
 في قوله
 في قوله

معان معرفة الله ومعرفته السعفة والشفاعة
 الاثني عشر والعلم بربوبية الله تعالى والسمعة والبركة
 عن الشقاوة وسورة الاخلاص يستعمل على الرجل
 الاول ويعرفه الله تعالى وتوجيهه وتنزيهه
 عن مشايخه الفقيهين وبنى الاصل والفرع
 والافعال وما شئت الفاتحة ثم القرآن ثم ما
 على تلك الاصول الثلاثة عادلت هذه السورة
 ثلث القرآن كما شئت لها على واحد من تلك
 الاصول والله اعلم **الحديث الثامن**
 وبالسند متصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب
 الكليني عن علي بن ابراهيم عن مروان بن مسلم
 عن مسعدة بن صدقة عن الامام ابي عبد الله
 جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال قال
 النبي صلى الله عليه وآله يوم الاحياء يملكون
 كل حال لا يملكون كل جسد لا يملكون
 في كل اربعين يوما مرة فيقبل رسول الله
 اما زكوة المال فتعذر فناء في زكوة الآيات
 فقال لهم ان تصيب باقره قال فتعذر
 وجوه الذين سمعوا ذلك منه قال فلما

لاهمس

لاهمس قد تعذر انهم قال لهم انهم قد تعذر
 فبذلك يقولون قالوا لا بأس والله قال بن
 الرجل قد شئت الخدشة وتمليك النكر وغير
 الحشر وتعرف من المنة وثبت الشكر
 من الشكر في جسد من جسد من جسد من جسد
ما جاء في كتابه بالبيان في هذا الحديث
ملعون كل ملوك اي بعيد عن الخير
 البركة يعني لا خير فيه ولا خير ولا خير ولا
 يبراه معلون جسد من جسد من جسد من جسد
 مطرود معتقد عن جسد من جسد من جسد من جسد
ملعون كل جسد اي بعيد عن الخير
 وذكر الامور منها من بالمشقة وتجهيزان
 يكون استعارة بعبودية ووجه الشبهان
 كل منهما وان كان بعضهما في الاخر لا انهما
 لمزيد الخير والبركة في نفس الامر فتعذر وجوه
 الذين سمعوا ذلك لانهم ظنوا انه زكوة
 صاهاة بها العظمة والبلية الشديدة التي
 كثير ما يملكون عنها الانس من عذوبة
 فضلا عن اربعين يوما لجسد من جسد من جسد

الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني

يخبر عن بابنا المفعول وكذا ينبغي ان يذكر
 تفريق اتصال في الجملتين من ظرف ونحوه سواء
 خرج مع مدم او لا ونحو العشرة المراد
 بها عشرة البرجل ويكون ان يراهم في
 عشرة الف سنة ايضا لكنه بعيد وشاق
 الشوك كما يقال شاك الشوك وشوكة وشوك
 اذا دخلت في حبيطة وانتصاب الشوك
 بالمفعول المطلق كانتصاب المذبح والقبلة
 والعشرة فان قلت تلك مصادر لكثرة الشوك
 فيكون مفعولا مطلقا قلت قد يفي
 المفعول المطلق عن مصدر اذا لا ينسب المصدر
 بالآلية ونحوها نحو من يمشي مشوا وان ابيت
 فاجعل انتصابها بخرج الى فض اي يمشي
 بالمشوك وما ينبغي ان يحتمل ان يكون ظام
 النبي صلى الله عليه وآله وان يكون مفعولا
 الراوي اختلاف العين علة في الله
 عليه وآله من جهة الالف لان الاستعمال مرضي
 من الامراض وقد ذكره الطبراني في معجمه
 سرية متواترة غير عارية عن بعض الخبوض

شكركم

شكركم

البدن

البدن كالجلد ونحوه بسبب طوبه فليقله كثرته
 تفعل فتصير يراهم في عشرة الف سنة
 وتراول انه في قوله يتوقع ينزحها مرافقة
الحديث الثامن وسبدي المتصل
 الى الشيخ الجليل في الاسلام محمد بن يونس
 عن محمد بن الحسن القوطاني عن محمد بن محمد بن
 سعيد السمراني عن علي بن الحسن بن الفضل
 عن ابيه عن ابي الحسن علي بن موسى الرضا
 عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 الصادق جعفر بن محمد عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 علي بن ابيه سيد الوصيان امر المؤمنين
 علي بن ابي طالب عليه السلام قال انك لو
 صليت على ابيك في كل يوم خفف الله عنك
 ايها الناس انه قد اقبل اليكم شدة الله
 بالبركة والرحمة والمغفرة ثم هو عند الله افضل
 المشهور وايضا افضل الايام واليومين
 افضل اليومي وساعة افضل الاوقات

المراد من جملته والوجه

المراد من جملته

يومئذ يفرحون في يوم
 كرام الله انما سبكتهم في يوم
 وعلمكم في قبوله وعلوكم في مسجده
 ربكم نسيات عبادته وتوب طهره الى يوم
 وتلاوة كتابه في الشقي من عجم غفران العبد
 هذا الشكر العظيم والذكر واليوم عظمكم فيه
 جوع يوم اقيم وعظمت وتصدقوا على انفسكم
 وسكنتم في يوم الباريكم وارحموا صومكم
 وصلوا اربابكم واحفظوا السنتكم وحفظوا
 عمالكم على النظر اليهم بالصبركم وعملكم على
 اليأس عظم وتجنبوا على ايتام الناس عظم
 على انفسكم واتقوا الى الله من ذنوبكم وارحموا
 اليهم ايديكم بالبر في اوقات صلواتكم
 افضل اليهم ينظر الله فيهم بالبر
 الى عبادته تجبرهم اذا جاءوه وليتبعهم
 اذا نادوه وتجنب لهم اذا دعوه ايها
 الناس الى انفسكم من يومئذ يفرحون
 بهستغفاركم وطهوركم في يوم من اوزاركم
 فحفظوا عنا بطول سجودكم وعلوكم الى الله

ذكرهم

ذكرهم في يوم
 ولا يفرحون بانهم يوم يقوم الناس في
 ايها الناس من فطر منكم صائما يومئذ
 هذا الشكر كان له بذلك عند الله عظم
 مغفرة فافق من ذنوبكم فيقول يا رسول الله
 كذا يقول على ذلك فقال عليه السلام اتقوا الله
 ولو بشق تمره اتقوا الله ولو بشق تمره
 ايها الناس من تخفف منكم في هذا الشهر عظم
 يمينه خفف الله عليه حساب يومئذ يفرحون
 كف الله عنه غنمته يومئذ ومن كرم فيه نبيها
 اكرم الله يومئذ ومن صلح فيه حرمه وحرمه
 حرمه يومئذ ومن قطع فيه قطع الله
 عنه حرمه يومئذ ومن قطع فيه بصلاته
 كتب الله له براءة من النار ومن ادى فيه فريضة
 كاله زواجب من ادى سبعين فريضة
 في سواه من الشهور ومن ادى فيه الصلوة
 على ثقل الله ميزانه يوم يحيط الموازين
 آية من القرآن كان له مثل اجر من حرمه
 في غيره من الشهور ايها الناس الى ابواب

حفظ

في هذا الشهر مفتوحا مستورا بكم الله لا يغلقها
 عليكم وابواب النيران مفتوحة مستورا بكم الله لا
 يغلقها عليكم والشياطين مغلوله مستورا
 بكم الله لا يسلم عليكم في هذا الشهر المؤمنين
 فتمت وقد رسول الله افضل الاعمال في هذا
 الشهر فقال يا ابا الحسن افضل الاعمال في هذا الشهر
 الورع عن ريم الدهر وعل شئ في فقلت ما
 ينبغي يا رسول الله فقال ابني ما ينبغي
 منك في هذا الشهر فانه يحب وانت تصلي ربه
 وقد اتبع الشئ الاولين والآخرة من شئ
 عاقبة ثم غود ففكر في فم عاقر فذكر ففكر
 منها ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر
 من ديني فقال صلى الله عليه وسلم في فم من فم
 ثم قال يا من من فم ففكر ففكر ففكر ففكر
 ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر ففكر
 من طينتي وانت وصير وخليفتي على
 امتي يا ابا الحسن **الحمد لله**
في هذا الشهر مفتوحا مستورا بكم الله لا يغلقها
 عليكم وابواب النيران مفتوحة مستورا بكم الله لا
 يغلقها عليكم والشياطين مغلوله مستورا
 بكم الله لا يسلم عليكم في هذا الشهر المؤمنين
 فتمت وقد رسول الله افضل الاعمال في هذا
 الشهر فقال يا ابا الحسن افضل الاعمال في هذا الشهر

تفليح

خطبة ابي

عمر

مغفر النطق بغيره ولا يقين المتعدي بغيره
 المتعدي بغيره فيتعدي بغيره فيتعدي بغيره
 مغفر النطق بغيره ولا يقين المتعدي بغيره
 قوله ثم وارتفعوا عذرة الشكاح قالوا له
 مغفر النطق بغيره ولا يقين المتعدي بغيره
 واليوم الذي امر الله عليه السلام بقوله ذاك
 في بعض الامور ان كان امة من شعبان
 عطف فقال على خطبة بانه التعبد بغيره
 لا تعقب بين الخطبة والقول ما يقول اراد
 بطلان ما قالوه فقولهم ثم فم من فم
 في رايها سببا بانه او سببا بانه او سببا
 ارادنا انما كما او على ما ذكره بعض الخطبة
 من البياض من ان التعبد بغيره في الغار على
 خفي فم مغفر في الحجاب وريد فم
 وتاريخي بغيره في مغفر فم مغفر
 لقولنا وادى فم فم فم فم فم فم فم فم
 ونحو قولنا فم فم فم فم فم فم فم فم
 ومسيب في رايها سببا بانه او سببا
 ان يعقب في رايها سببا بانه او سببا

المعيد والعيد والعيد
 النذر وان لم يكن معهما
 قال قيل في يومه فم فم

حجت الالهية في
 التفضيل

شهد الله تبارك وتعالى الحكم بالحق مع ان قرب شدة مصداق
 على لا يكثره في طلب ولا يتردد فيه بعد من افاد
 الكلام على قدر مقتضى الله يجعل في الفهم
 اذا لام عليه شي من اثار انظاره في
 شقيق عارضه ثم ان سبب عذرهم راجع
 قائم عليهم كانوا علم السعد واوله من
 لا يورث بالفرج من المظالم والبيعت
 الاقوات لتفطر الصامعين والصدقات
 ولم يقصص لهم التفرع والاشتياق بالانذار
 الشدة العظيمة الذي تغفر فيه الخطيئات و
 يسجدون في الدعوات جعلوا انهم شكره
 لا قنانه عليهم في طلبوا احطاب المنكر مع
 في التاكيد بانهم في انهم في التفسير
 المحفوظ ولا يتردد في التاكيد جارية مقتضى
 النظر الا ان الحكم ليس مجرد اقبال شدة
 بل هو اقبال مصداق الحكم والرحمة والنفوة
 ولعل هذا الحكم المعين في الفكر في بعض
 او يتذكر بعض هذا في قوله انهم جميعا الحكم
 المؤثر من غير تعقيب المتصديق بالمر على

وسند اقبال الشدة في زينة ونكران
 تجعل التميز في الظرف لاف الشدة في السند
 بجعل الاقبال في راحة العزب او في المنفعة
 على طريق الاستعداد بالكنية ويمكن من
 على التميز في العزب بالكنية في التفسير
 التي على التفسير في السند في السند في السند
 لا فائدة التفسير في السند في السند في السند
 تحققت كما في السند في السند في السند
 الشدة في السند في السند في السند في السند
 ما نطق به الحديث القدسي الذي رواه
 العائمة والى صفة السند في السند في السند
 في وانما اجري عليه واهلها ان رحمة
 من اسما السند في السند في السند في السند
 الحدين محمد بن يعقوب الكندي صاحب كتابه
 في كتاب الخافي عن عدة من اصحابنا
 بن محمد بن محمد بن ابي نصر عن محمد بن سالم
 عن سعد بن سالم قال كنت عند ابي جعفر
 محمد بن علي التيمي عليه السلام فذكر في كتابه
 فقال عليه السلام لا تقولوا هذا من افعال اولاد

هذا الكلام في السند في السند في السند في السند في السند

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

عبدالله بن محمد

الحمد لله الذي هدانا لهذا

و هو كليب من بني النضر
و غرنا

والله اعلم

يقول ان الحق
النون والاف
في الاصل

يفضون

729

منه
الشرع لا يمنع
ممنه من الشرع

وفاقیہ مذہب کے پیروں کے لئے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔
یہ کتاب ہر مذہب کے پیروں کے لئے لکھی گئی ہے۔
یہ کتاب ہر مذہب کے پیروں کے لئے لکھی گئی ہے۔

قَالَ رَفِيعٌ عَنْ قَاتِ
خُجَاجٍ مِنْ ذُنُوبِهِ

والتفصيل منها في الموضع والبعيد
 استعداده من جهة الوجود والعدم
 المبدأ لا ينفك كالتوابع ويؤيد ذلك
 وانما كانت من جهة الوجود والعدم
 الخروج من تحت قاذبيها العصف والمروحة
 من جهة الوجود والعدم من الزنوب
 الميت مراد من ذلك انما يريد البعد من جهة
 عن متعاندات اوله فيحصل باقوا كل سلك
 المتكبر المروج من نوع من انواع الزنوب
 تنوع الى الابد ويزيد في البعد الى الابد
 فاعماله والفعائل تختلف في مراتبها التي
 تقع من مالا يرد ذكره وقد ورد في بعض الاخبار
 تنوعها الى معرفة النعم وفقره عنقها
 المروحي وماية المشيوق مع ذلك ان كان
 دواء من الادوية انصافا لانه من
 الامراض التي سببها من جهة الوجود
 غيره فكل من فعل من افعال الحج
 يتكون نوع من انواع الزنوب
 لا ينفك الا كلام العيوب ويؤيد ذلك

كلامهم
 كما في الحديث
 لو انهم
 لم يكن لهم
 الايمان
 الايمان

الملك مفردة كالقيد
 والسرير مفردة كالمعدن

في الحديث
 لو انهم
 لم يكن لهم
 الايمان
 الايمان

في حديثه عن ابي بصير عن محمد بن ابي عمير
 بسنده الى رسول الله صلى الله عليه وآله
 من الذي يوجب ثوابا لا ينفك الا الاوتوفى يعرفه
 بمره ارجو ان يكون هو المراد
 وبالله يتصل الى الشيخ الصدوق محمد بن ابي
 عن الحسين بن ادرس عن ابي بصير عن محمد بن
 بن عيسى عن محمد بن يحيى عن ابي بصير عن محمد بن
 بن اسحق عن ابي بصير عن الامام محمد بن جعفر
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 صلى الله عليه وآله وسلم بعثت منكم رجلا
 قال من جاءكم فقولوا السلام والحمد لله
 عليهم السلام والحمد لله والحمد لله
 قال من جاءكم فقولوا السلام والحمد لله
 الحمد ومن جاءكم فقولوا السلام والحمد لله
قال في الحاشية
قال في الحاشية
 من خسر انفسه في الدنيا
 ارجو ان يكون هو المراد

المراد بالمراد

واحد النسخ في غير هذا الى قاف مني كذا
 ثم روي في كذا ثم انك ان تصنع هذا
 اليوم واقل اليوم والليلين مع
 صم وقد ورد في الخبر ان من صام
 اليوم والليلين ارجع وخشوع في
 له من غير ان يقرأ بمائة نورا من حسناته
 علم في كذا ثم في كذا من النور والبر
 والاشتياق ما هو في كذا على اصل النور
 وكذا عن الحسن بن علي بن فضال في كذا
 في كذا من كذا في كذا في كذا في كذا
 ويرى في كذا في كذا في كذا في كذا
 والنور ما هو في كذا في كذا في كذا
 نعمنا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 بشي من كذا في كذا في كذا في كذا
 على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

في كذا

في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 ولا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 با في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 العظم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 الحيرة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 النفس في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 والقوة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 الذرات في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 والتفصيل في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 وبلا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 الحيرة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 والى في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 النور في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 مستقيم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

القوة

في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

العقل

في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

في كذا

والى الله المصير
 ومن كان له دين
 البشير على الله
 الموحدين على السلام
 ودأب منكم في شئ
 انكم في صغير وفيك الظهور العالم الاكبر
 وكن شئ الاوانت يستقيم من وكن
 الغالب عليك الرجاء وصف الملكة وبعية
 واليهية والشيطنية فمن حيث الملكة
 منعظ افعال الملائكة من عبادة الله تعالى
 والتعظيم من حيث الغضب في كل
 افعال الشياطين من العزاة والغضا
 واليهوم على الناس بالظلمة والشم
 حيث الشبهة تعطي افعال اليهم من
 حيث الشوق والحرص وحيث الشدة
 افعال الشيطان في شدة وجوه
 وتوصل الى الاغراض بالتمهيد والتمهيد
 فكل من يستعمل في ذلك ايها الناس
 تلك وكل من يستعمل في شيطان فكل من

من
 في
 من
 من

احكام

هو الغضب

هو الغضب والخير هو الشبهة
 بجماديه القدر وفتح كيد الشيطان ومكره
 بالبيعة النعمة ويكسر به الخبز بسيد
 الكبر عليه اذ الغضب كسر سورة التوبة و
 انزلت الكتب بسيد الخبز جعلت كل
 منورين تحت السيمه واعتل الامم
 وظه العدل في ملكة البدن وهو اي العدل
 الظاهر المستقيم وان لم يدر من هو
 واستخدمت في الاثر ان يستبدط الجليل
 وتريق الفخر في حصيل مملوك الخبز و
 الكلب فيكون دايما في عبادة كلبه وخير
 وهذا حال كسر الكس الذي عظم معروف
 الى البطن والفرج ومدقة الخلق ومقام
 والغيب من كسر كسر على كسر في كسر
 جادتهم بها وكشف الغطاء عنك
 كوسعت الحقيقة كسر ومثل كسر
 الكائن اذ النوم او اليقظة لا يترك
 فكل من يدر كسر كسر كسر كسر
 سحر امة وراكوا من مستطاب

والرسول عليه السلام من كتب سورة يس قدوة وتوكل
منكم امته يدعون الخيرة ويا مؤمنون بالمعروف
ويزنبون عن المنكر فخذوا به حذرکم كما قال السورة
وبس و من خرم موسى امره يبدون بالحق و هو الحق

لا يفيض المؤمن التقيف أي الضيق المانع
 والراية مسجدة أي مغلقة مع الغنى
 وهو صلي الله عليه وسلم على الغنى من الرأفة والرحمة
 ملكة الملك يوسف بن علي بن أبي طالب
 والراية أي الراية من الغنى والراية أي الراية
 الموكلة والراية أي الراية من الغنى والراية
 الحسن فشق على الحسن فشق على الحسن فشق
 وتخرج القبايل والقبائل والقبائل والقبائل
 ومسجد يوسف بن علي بن أبي طالب
 هذا الوجه والراية من الرأفة والرحمة
 بجميعها وجوبها على الراية من الرأفة والرحمة
 سورة البقرة ونصها في قوله تعالى والراية
 أي على أن الوجوب أي على بعض الأثر في الظاهر
 من ذلك هو الذي لا يرد من وجوبها على من سقته

2554

[illegible]

2

على الباقين

والفكر الثاني في امر المصور وانني على الزنب
 وعدم ظهوره في القوس التي تحت تصوير النصارى
 الرابع عدم توجع رايي ويري في الامور
 الناصية ولا الى احد من المسلمين بسببه وقد تعقن
 بنو الحديث الشرط الاول والثاني ولا يخفى ان هذه
 الاربعة اعم من شرط وطالبه الشرع لا يفتي في
 انفسه القليلة المعه عنها بالانواع القليلة في
 مجموع هذه الاربعة في هذه النواع الاولى المتعاقدة
 وجوب تركها وتتركها بعمل وعدم الرضا به ولو
 مشروط بالشرط الاول المتعلق بغيره كالتصحية
 ونحوه على الكتاب وما هو العجوة في الامور
 في السنة العشرة وهو مشروط بالشرطين الاولين
 فقط الثالث انما ركنه من غير اللسان واليد
 كعدم النكاح وترك اكله وهو مشروط بالشرط
 الرابع وفيه عدة من انواع الانكار على ما
 ومن هذا يظهر ان ما ذكره من تحقق وعدمه في
 من ان وجوب الانكار القليل مطلق في غير مشروط
 بشي من الشرط او لا يستقيم في غير مشروط
 بل ان في الخلاف الثاني على كل حال ان الانكار

في هذه النواع القليلة المعه عنها بالانواع القليلة في مجموع هذه الاربعة في هذه النواع الاولى المتعاقدة وجوب تركها وتتركها بعمل وعدم الرضا به ولو مشروط بالشرط الاول المتعلق بغيره كالتصحية ونحوه على الكتاب وما هو العجوة في الامور في السنة العشرة وهو مشروط بالشرطين الاولين فقط الثالث انما ركنه من غير اللسان واليد كعدم النكاح وترك اكله وهو مشروط بالشرط الرابع وفيه عدة من انواع الانكار على ما ومن هذا يظهر ان ما ذكره من تحقق وعدمه في من ان وجوب الانكار القليل مطلق في غير مشروط بشي من الشرط او لا يستقيم في غير مشروط بل ان في الخلاف الثاني على كل حال ان الانكار

القلبي

القلبي كما يظهر من كلام بعض علماء الفقه
 هذه الشروط الاربعة المذكورة في كتبنا في الامور
 عليها وقد شرط بعض العلماء على العامة تركها
 وهو ان يكون الامر والغير متبعا لغيره بشرط
 فيه العدة او يستند في توجع رايي من الناس
 بالبرهان من انفسكم وتكون في غير مقتضى عند الله
 ان يقولوا لا فعلوا وما روي عن النبي صلى الله عليه
 عليه وآله انه قال في تركها لغيره انما هو تركها
 شيئا فقامت رايي من ان فعلت من انتم فقلوا
 كنتم بالبرهان ولا تأتوا مني عن الشرع وتأتيه
 وبان ملزمة لغيره في الامور والاقوال في بعد
 الاستقامة وهذا في الامور والاقوال في بعد
 الصلاح والحق انما هو شرط وان الواجب ان
 انما انما انما من غير امر ان تركه وانكاره
 ولا يشترط تركه احد من اهل البيت ولا رايه
 الدائم على وجوب الامر او النهي في الامور
 للعدل والحق والامر والامر والامر والامر
 على عدم العمل بما روي وتكون على الامر وتقول

القلبي كما يظهر من كلام بعض علماء الفقه هذه الشروط الاربعة المذكورة في كتبنا في الامور عليها وقد شرط بعض العلماء على العامة تركها وهو ان يكون الامر والغير متبعا لغيره بشرط فيه العدة او يستند في توجع رايي من الناس بالبرهان من انفسكم وتكون في غير مقتضى عند الله ان يقولوا لا فعلوا وما روي عن النبي صلى الله عليه عليه وآله انه قال في تركها لغيره انما هو تركها شيئا فقامت رايي من ان فعلت من انتم فقلوا كنتم بالبرهان ولا تأتوا مني عن الشرع وتأتيه وبان ملزمة لغيره في الامور والاقوال في بعد الاستقامة وهذا في الامور والاقوال في بعد الصلاح والحق انما هو شرط وان الواجب ان انما انما انما من غير امر ان تركه وانكاره ولا يشترط تركه احد من اهل البيت ولا رايه الدائم على وجوب الامر او النهي في الامور للعدل والحق والامر والامر والامر والامر على عدم العمل بما روي وتكون على الامر وتقول

القلبي

وهو السند الموصول إلى الشيخ الجليل
عبد بن باقر عن صالح بن عيسى بن محمد عن
محمد بن محمد بن علي بن محمد بن الفرج البرقي عن
عبد الله بن محمد العمري عن عبد الله بن محمد

الكتاب في يد

卷之四

علي بن ابي طالب

مجلس

باب انه اذا نزع باليد المفعول من تحت
 تقول نزعته يد الى العروق اي نزعته باخرجه
 من تحت القنطرة اليها ليعوض والقنطرة ما يحتم
 القنطرة اي ادرك هذا المشتري من درك المشتري
 وادرك المشتري واسم الله مفعول في العنق
 الدرك الشجر ولسكن يقال كلفه درك
 فاعني حمله من تحت فاعني على اجسام المفعول على
 كلفه من البسطة بالكره هو الدرك وادركه
 والمار والمار وخرقه من استقامه من كركي
 من كرك الحاف ولحقها لقب ملك الغرس وخرق
 خرد اي ورح الفكر وخرقه لقب ملك الروم
 وخرق بضم اللام المشقة من فوق وخرق البان
 الموهرة المفتوح هو ملك اليمن وهو خرد وخرق
 السباع هو خرد بضم السين وخرق من اليمن لانهم
 المكون من اليمن السابق وخرق المشقة المشقة
 بضم السين وخرق بالاربع من اليمن وخرق يقال
 مشقة يشقة مشقة بالفتح جعته وخرقة
 اي محول بالمشقة والخرقة بالفتح المطول
 وخرقة فرقة بالون والخرقة المشقة والخرق

الخرقة على وزن فرقة
 والخرقة على وزن فرقة
 من جنس

عند

الخرقة

المحذ من الخرد وخرقة من الارض وخرقة يكون
 ما يخرقه البيت اي يخرقه من تحت البيت وخرقة
 وخرقة بالضم انما بيت وخرقة زينة اسم
 الفضل القنطرة اي زينة وخرقة اسم والخرقة اسم
 والمبيح وخرقة وخرقة بالضم اي ان الموت
 متعذر ومتكفل بخرقة اسم جعته القنطرة
 والكلام كسر استعارة ولا يخرق بضم السين
 البصر في خرقة اي كسر وخرقة اسم
 اول الدنيا والاول القرب وان كان اخر الدنيا
 لخرقة عينية بالتحية اي اظهر الحق لخرقة
 ان المصير اخر الموت اي كان وخرقة اسم
 ولادة وهو يوم القدر الى اخره الموعود يوم
 عندنا وهو يوم الموت فينبغي ان لا يخرق من
 بل يخرق بالخرقة عينية وخرقة الامان بالاجال
 اي يخرق بالخرقة الموت الذي هو يوم الامان
 وخرقة الامان وخرقة بالضم اي يكون الموعود
 على الموعود وخرقة بالضم اي الموعود بالخرقة
 والمشتري رما الى النقص الذي هو الامان في الموعود
 على ذلك البذر القنطرة اسم الموعود بالخرقة

الخرقة

الخرقة

عند

التفت فريدهم من عرفت منهم روت عليه
 ما دون لم تعرف تصدق به وانما العيون كذا العبد
 الحجة فافرق العيني طويلا ثم قال قد فعلت جعلت
 فذاك قلل ابن الاثره فجميع العيني معن الى الله
 فترك عيش على وجه الارض الى ان تخرج من حياض
 السرى بدمه قال ففقت له قسمة وخرت رثا بها
 ولعننا الله بنفوس قل قال عليه السلام قلنا
 حتر من قبل العوده قال قد فعلت عليه يوم
 في السوق قال ففقت عليه ثم قال يا علي وفي لي
 والسر حتر حتر قال ثم مات وتولينا الرثه حتر
 حتر فعلت على ابي عبد الله عليه السلام في نظر
 الى قال يا علي وفي من واسد لصاحبك قال ففقت
 صدقت جعلت فذاك مكر واسد قال يا عبد الله

نيا بغير

ما كان من اهل البيت

الى هذه

انما قد اخرج من يده وفي الكلام استعد
 وتبين شرب الداء في الحيط بالاسنان كما تنوب
 والحجوه انت في الحجوه من فقتن كسرت اي فقتن
 لم يجرى شرب وقطنا على النفس استعد قبل ان ينفذ
 بالعقوب باليد كيد القدر فان افعل من جميع القدرين
 مني انشأت من جميع القدرين كذا رجع ورجع
 الوصف في حوسب في مشهور طماننا كانت
 معطاة الفلكة من العشرة ووزن الوقي الى الخ
 يستعد من قورم لولان بني امية
 الى غارة الطالين به ام وولكانت ما هو مباح في
 لقورم عليه السلام ورسيد بن محمد ووزيرة اواه
 الشيخة الحسن من ابن ابي جعفر قال كنت عنده
 ابي عبد الله عليه السلام اذ دخل عليه من ابن امية
 فقال اهلكت ابي عبد الله ما اصاب الرطل من الضيق
 او الشدة في هذا الا البنا بغيره او المذموم كبره او
 المسناة ليظن ان قورم في ذنب فقال ابو عبد الله
 عليه السلام لا تجيب ان عذبت لهم عقوبة او وبت
 لهم وكانوا يابون ويخشون لا ومة بعد الله
 اعوان انطلق يوم اقبلت في سنة اوق من نار حكاك

في البيت من اهل البيت

في البيت من اهل البيت

التي هي في بيدهم من يوم ولدوا الى ان
التي هي في بيدهم من يوم ولدوا الى ان
من موضع المذبح قال قال الماسون لاي الذي ارضا
عليه السلام يعني قول الله تعالى ما جاء موسى فليكن
وكلمة ربك ان رب الرب انظر اليك لاي كيف يكون
ان يكون يوم الله موسى بن عمران لا يعلم ان الله
لا يكون عليه المروحة حتى يسد هذا السور ان فعل الله
ان موسى اعلم ان الله تعالى ان يري بالاجار
ولكن لما كان في بيت رجس لا قوم وجرم ان
الله تعالى قد ركبنا ونجاه فقالوا ان يكون لك
حتى تسبح كلامه كما سمعت وكان قوم سبوا
التي هي في بيدهم من يوم ولدوا الى ان
بسبب انهم من سبوا من سبوا من سبوا
فخرج بهم الى الطور وسكن في اعلى الجبل
وجعل موسى الى الطور وسكن الله ان يكون
يسمع كلامه فكلما سمعوا كلامه من فوق
واسكن في جبل وراى واما الله انهم جرد
في الشجرة ثم جعل منبعا حتى سمعوا من
جميع الوجوه فقالوا ان يكون لك ان تلام

سبوا من سبوا
ثم اخذ منهم سبوا

التي هي في بيدهم من يوم ولدوا الى ان
بعث الله عليهم صاعقة من السماء فماتوا
موسى يا رب اقول بسببي اكل ارجعت
ايهم وقوا ان الله يمشي معهم وقتلهم لا يكون
صديق الله او عبيته من ذنوب الله ان الله
من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
ان سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
بلا من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
يا رب انهم سمعت من سبوا من سبوا من سبوا
انهم سمعت من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
سبوا من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
رب اري انظر اليك قال الله تعالى ومن انظر اليك
فان الله تعالى قد سمع من سبوا من سبوا من سبوا
جعل دكا ونومى من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا
تبت اليك قول جوت الى معرفتي بك من جبل
قوي وانا اول المؤمنين منهم باكر من سبوا من سبوا
للمؤمنين من سبوا من سبوا من سبوا من سبوا

موسى

ولقد كنت يوم هم بها نولان راي بران
 ربه **بما فعل الرضا عليه السلام** لوقعت
 ونولان راي بران ربه لثم بما كانت
 معصية واعصوم لا يتم بغيره لا ياتيه قول
 الامور بعد ذلك يا بالحق في خبره عن قول الله
 ثم وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه فقال الرضا عليه السلام واذكر من
 لن تقدر عليه فقال الرضا عليه السلام واذكر من
 حتى على السلام في مغاضبا لغيره فظن ان لن
 استيقن ان لن تقدر عليه اي ان لن يضيع عليه
 رزقه ومنه قوله تعالى واما اذا ما يتذكر الله فذكره
 اي ضيق وقرب فاذي في الظن فظن ان لن
 ظالم لم يظن الموت الا لا اله الا انت سبحانك
 التي كنت من الطامنين في مثل هذه العلة
 التي فرغت لها في بطن الموت في سبب الله
 فقال سبحانك فلو لا انه كان من الميتين لكان
 في بطنه الى يوم يبعثون فقال اي من
 يا بالحق فاخبرني عن قول الله لم يظن ان لن
 ما تقدم من ذلك وما تارة قال الرضا عليه السلام
 لم يكن احد عند من لم يظن ان لن يبعث الله

برقعه

صالحه

صلى الله عليه وآله وسلم ما هو العبد وان من دون الله
 لشيء انه وسين صفى فلو لم يظن ان لن يبعث الله
 الى كمال الاخلاص في كبره عليه السلام وعظم وقاموا
 اجعل الائمة لها واصرا ان هذا شيء في الحق
 الخلاص من ان احسوا واصروا على الرضا عليه السلام
 لشيء في امرهم من هذا في الائمة الا انه
 الا اخذوا في حق الله تعالى في نبيه صلى الله عليه وآله
 مكة قال في كماله انما هذا لك فتحا جديدا
 لك الله فقدم من ذلك وما تارة قال الرضا عليه السلام
 مكة من عائلته الى توحيد الله فبقا تقدم وما تارة
 فقال اي من لم يظن ان لن يبعث الله فذكره
 واذ كنت يا كان ملتبس في كماله
 وعنه الاسلام في كماله
وكان فبقا جديدا في كماله
 وعنه ان يجعل مصرا في كماله
 فاعل فبقا في كماله
 وانتصبا في كماله
 في كماله
 في كماله

اي لا اله الا الله

اي لا اله الا الله
 اي لا اله الا الله
 اي لا اله الا الله

صالحه

صالحه

صالحه

وقوعه انوار بجزا خبره ثم بعزم وقوعها جملتها
 ووقوعها انوار بجزا خبره ثم بعزم وقوعها جملتها
 واستمر انوار بجزا خبره ثم بعزم وقوعها جملتها
 وتبعث وقوعه ثم بعزم وقوعها جملتها
 احتشاه وقوعه ثم بعزم وقوعها جملتها
 ان كان كذا فكذا بعزم وقوعها جملتها
 في ذاتها بعزم وقوعها جملتها
 لو كانت متعينة كذا بعزم وقوعها جملتها
 لان العقال لا يقبل كذا بعزم وقوعها جملتها
 فان بعزم وقوعها جملتها
 من اشياء بعزم وقوعها جملتها
 بالكلية بعزم وقوعها جملتها
 وبعزم وقوعها جملتها
 لا يسكن احد من العقلاء كذا بعزم وقوعها جملتها
 يتكلم كذا بعزم وقوعها جملتها
 كذا بعزم وقوعها جملتها
 بعزم وقوعها جملتها
 بعزم وقوعها جملتها

وقد انزلنا من هذا الكلام
 ما كان في الشرح

انوار

الصانع قال في تفسيره انوار بجزا خبره
 انوار بجزا خبره ثم بعزم وقوعها جملتها
 بان كذا بعزم وقوعها جملتها
 ثم لان كذا بعزم وقوعها جملتها
 والجملة وكذا بعزم وقوعها جملتها
 في الاقضية من كذا بعزم وقوعها جملتها
 ان كذا بعزم وقوعها جملتها
 بعزم وقوعها جملتها
 ومن رفق من علم الكلام الى كذا بعزم وقوعها جملتها
 عظيمه وبعزم وقوعها جملتها
 وبعزم وقوعها جملتها
 لان كذا بعزم وقوعها جملتها
 لا اقول بعزم وقوعها جملتها
 ان بعزم وقوعها جملتها
 قد بعزم وقوعها جملتها
 انوار بجزا خبره ثم بعزم وقوعها جملتها
 كذا بعزم وقوعها جملتها
 كذا بعزم وقوعها جملتها
 كذا بعزم وقوعها جملتها
 كذا بعزم وقوعها جملتها

انوار

وهم بنو يسوع بن يوسف لولا ان في حكم الله
 فانه قد تم جوابا على الجواب ثم وفي حكم الله
 انهم لولا ان راى بران لم يولدوا واما
 محبت الله في واكثر اعظم من من ان العنبر كولا
 ان راى بران لم يولد في العنبر الا ان
 فانه يعقده بظهوره وقولهم بالمعصية من ذلك النبي
 الجليلي وكونه يسوع مساهل في توفيقه والحق
 يقال لولا ان الله عليه السلام بالحق في الحق
 بتفسير المشروط في العنبر في العنبر
 العلم والعزم او ان سمي في العنبر في العنبر
 انما في ظاهره في العنبر او ان من قيس
 انما في العنبر في العنبر او ان من قيس
 الكلام في حقيقة من غير ان يردوا به وبما
 يتبع عليه لا يسجد في العنبر في العنبر
 في العنبر في العنبر او ان من قيس
 العقيدة والتفكير في العنبر في العنبر
 والتفكير في العنبر في العنبر في العنبر
 كلام الله من العنبر في العنبر في العنبر
 بالمعصية والتفكير في العنبر في العنبر

في العنبر

من من العنبر في العنبر في العنبر
 ولا يابس العنبر الا ان في العنبر في العنبر
 من في العنبر في العنبر في العنبر
 قيس في العنبر في العنبر في العنبر
 عترة ابيه وليس من العنبر في العنبر
 الانبياء عليهم السلام في العنبر في العنبر
 الامام عيسى بن يوسف عليه السلام في العنبر في العنبر
 وعلين من في العنبر في العنبر في العنبر
 صوتا يابك واما في العنبر في العنبر
 ثم يسجد في العنبر في العنبر في العنبر
 يعقوب عليه السلام في العنبر في العنبر
 صوتا يابك في العنبر في العنبر في العنبر
 زكوة في العنبر في العنبر في العنبر
 مكتوب في العنبر في العنبر في العنبر
 فلم يصف في العنبر في العنبر في العنبر
 ان كان في العنبر في العنبر في العنبر
 في العنبر في العنبر في العنبر في العنبر
 في العنبر في العنبر في العنبر في العنبر
 في العنبر في العنبر في العنبر في العنبر
 في العنبر في العنبر في العنبر في العنبر

تقريب
الكتاب

الله

في سنة ١٢٠٠

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً والجهل ظلمة
والهدى نوراً والضلال ظلمة
(فقدس منه)

卷九

طوبى
والله اعلم
بالحق

الويع وحسنه

المجتمعات المحيطة به
والتي هي المجتمعات العربية

شفقتی ای افریقا
حقیر و صر الماشوا و الشفا
تغلب و قید حله رفیقہ تیار
لسان القندریہ

مجلس العلماء

[illegible]

بقوله ان الرب لا ينجف عبيد كان قد لما كان
 الخس متلف في العروة من بين الاربعة وثمانين
 لغز ان الرب المستودع والمقاوم واسأل الله
 بغيره واما على اقره الله عليه السلام في اجابة
 التعليق على اليوم حرمك ولا ارباب والجميع
 الشريعة الهامة ومقرهم كشيخ العارفين الشيخ
 جعفر الطوسي في الشيخ الفيلسوف الاسلام الشيخ
 علي القزويني والسيد الاقرب لرواية ابن ابي عمير
 الذي قدس الله روحه مع كثرة تصنيفه
 في التفسير والحديث والعلوم كيف لم يذكره في شيء
 من كتبه هذا الجواب الذي في ذكره الله عليه السلام
 وذكره ابو جعفر في لفظ العيسى ولا تروى
 العيسى مع ان هذا الحديث موجود في حواشي
 الشيخ الصدوق في نسخة الاسلام كذا في باب
 عيون الاخبار وغيره وانه مستوفى عنه في
 الذين يجوزون صدور المعجزات الانبياء صلوات
 عليهم من حوزة عليهم الصغار والبنين مع ان الرب
 على علمه قال المراء بانهم وما فيهم وقولهم
 ما لواء قبل النبوة وبعدها اول من

بيان
 المتن

كتاب شرايع

وبعده واما قوله مستوفى او ثبت اليك ان
 بكركك ووثبت اليك بكونك ومن حوزة الصغار
 فقلوا ومنه من صدور الكبار ومنهم من علم السلام على
 الرب في الصغار ومنهم من علم السلام على
 او ثقت في مرة الوجوه شريفة من استقام
 الشفيعين من ذلك تكلف ولا يخفى ان المقصود في
 على غير الامم عليهم السلام لا يكون محو في النبوة
 وبعده لانه عليه السلام لم يزل في السجدة قبل
 النبوة ولا على ما قبل النبوة وبعده لانها كانت
 دعى الى النبوة في النبوة ولكن من قبله من
 في العلم الا ان هذا بالسند الذي هو من حوزة
 بعد حوزة والاشتباه في ذلك من حوزة من حوزة
 عليه السلام وسيد من الرواية قبل النبوة وبعدها
 وبالسند المتصل
 الى الشيخ الفيلسوف الامير الاسلام محمد بن يعقوب الكوفي
 عن حوزة من اصحابه عن الحسن بن محمد بن محمد
 شريف بن بابويه عن الفضل بن ابي قرة عن
 الامام ابي عبد الله عليه السلام عن محمد الصادق عليه السلام
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في النبوة ان

الى التوحيد

لجسدي يارو و اسدي في نفس قل من يترككم اسدي
لكن من يترككم في ملككم منكم و يترككم في آفة عظم

قلت الخاريون من خواص علي عليه السلام قسوا
توارى من لانهم كانوا قصارين في جودين السباي
يقسمونهم و ينفونهم عن الاوساخ و ينفونهم
مشتق من الجود و هو البياض الفاضل و قال علي
العلي انهم لم يكونوا قصارين على حقيقة و انما كان
هذا الاسم عليهم من انهم كانوا يقولون نفوس
الغداق عن اوصاف الزميمة و الروايات
و يترقبونها الى عالم التور من علماء الحكماء من ترككم
المرور و يترقبونهم و يترقبونهم من الجود و يترقبونهم
اوصاف الاول ان يكون رويته حجة و يترقبونهم
كما هو مشهور من رويته العباد و الزهاد و ان كان
انما ان يكون كل من رويته و يترقبونهم من الجود
الثالث ان يكون على غير عتبة الاقارب اي يكون
رويته اي و عبادته و يترقبونهم من الجود و يترقبونهم
على احوال الاقارب و يترقبونهم من الجود و يترقبونهم
ولا يخفى ان العلم بالعلم بهذا الحديث لا يسيل

الاقرب و اني اظن و المصاحبة و فيه شعرا في ان يكون
على هذه الصفة فلا يخفى في الجود و اني اظن في
من كان موصوفا في جود و اني اظن في جود و اني اظن في
لكن و فقه اسدي كما في علمهم و اني اظن في جود و اني اظن في
بالتواضع و الوضوء منهم فان من العلم من يترككم
و يترقبونهم و يترقبونهم من الجود و يترقبونهم
مؤثر الى الخزان الميعين و قد ورد في الحديث
من ان من ترككم من ترككم و قد ورد في الحديث
في جود و اني اظن في جود و اني اظن في جود
ين رسول الله قال اقل من الجود و اني اظن في جود
قال ان من ترككم من ترككم و يترقبونهم من الجود
التي يكون قال ابن ابي عمير في كتابه في الجود
علي ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه
عليه السلام ان من ترككم من ترككم و يترقبونهم من الجود
من ترككم من ترككم و يترقبونهم من الجود
بشدة و اني اظن في جود و اني اظن في جود
الا يترقبونهم من الجود و يترقبونهم من الجود
يا رسول الله اني اظن في جود و اني اظن في جود
و اني اظن في جود و اني اظن في جود

فهم

الاقرب
الاقرب

في سورة اي دسم الان المنحة التي في سورة
 فكل ام لا تفتقر الكلام لراثة الحق موله
 في الكلام بمعنى النقص والملك وسق البلطام
 كثر واما نقصان النوب او غيبها او تتركها
 قصد انظر كما وقع لا محال الغيب في هذا الطريق
 من ان يفتقر اليه اي موضع يتركه والبرهان
 بتفسير العار ومنها الخروج من ارض الى ارض
 وطريقه انفسه الماروسكون اليه من سائر الدول
 صلا اليه عليه وانه ليس بقطر ولا قطرة ولا سق
 والقطر متقاربان وما يجوز ان يكونا في
 العبد الحق الكلام والسموات بالبين الحمد
 والدار المشرفة والوجه ما يرفق به صفة بياض
 من السموات فيكونه وبشارة الصفة من ان يصب
 القوم اي تقيدهم او تصاروا ولا من ان يفتش
 ولا حول ان من يفتش بالاراء الممد والنو من
 الرتبة بفتح واو التفتيش بمعنى الصحو والمن بالار
 المع المعقوفة والنون مرادف للفتش كان
 فترش رسول الله صلى الله عليه وآله عليه الصلاة والسلام
 عنه يجوز ان يكون غير ارجع اليه صلى الله عليه وآله

الملك

المعقوف

والنم

وان يكون او يفتش كقولهم من ففتش في
 الحق والحق بتفتيش جمع اديم وهو الملام
 اي المعصاة بعد جعلت على طوبى العز مني
 الا ان العبد الصلوة اي لا للشكر وشوخته
 لم يفتش من غير رقة واليوم عثر الصلوة اليه
 والعز من غير رقة اراد بالصلوة بعض ما كان
 على ان يفتش من العبد وصلاحه الوتر فان
 حسا من العبد في الجوار عليه الصلاة والسلام
الحديث العز والبول المتصل بالشرع
 الجليل كمن يفتش عن عزة من اعلى راسه
 من كمن في ارض منصور من العبد من
 خاضع عن عفتي بن سعيد على عبد الحميد بن علي
 الكوفي عن مائة الكسري عن الامام ابو عبد الله
 حفيظ بن محمد الصادق عليه السلام قال من عفتي
 مريم عليه السلام على قرة قمر بنت عبد الله
 وهو ابنها قال انهم لم يوتوا الا بغيره ولو
 متوا قبل ان يوتوا لقول الكسري ان يوتوا

لان ولي كذا في بعض النسخ من السنين
 حلال ارجى عبادة الله تعالى به كل ما
 هو في ذل الروايات من غير ما لا بد
 على خلاف العيس ثم قبلوا انما رافقها طاعت
 وهو طلاق على الكاين واليهما في الواسم وكل
 راسية الضلوع على كل ما يفر من عبادة الله تعالى
 على ما يبين من ذلك انما هو في منزلة كونه
 انما كونه الى الطاعة فخره وقدره وان كونه
 وقع كونه من الذين كرهوا اوليا باسم الطاعة
 يخرجونهم من النور الى الظلمة وعقوبة ليو
 لعقوبة في هذا منظر فيه الى رية كانه الله تعالى
 الصديق او معز من كانه كونه او خلو في الم
 او ليس به كونه ثم في كذا الذي غلب في غير اذا
 اقتضت على الا الشراطين واقعان في موقع
 الحفرة كحل الصبي لانه قد مضى بشيء عظيم
 حينئذ كفاية على ما مضى في التوق في هذا
 الى ما به معناه على الرغم واليوت حاد الشيء

نحو

على ما في بعض النسخ من السنين
 وانه لقلب على حقيقته الشيء في القول على
 في هذا على وجهي في الجمل من اي الذي لم يبق في
بعض النسخ ما ذكره في الروايات
 لحد في هذا السورة وحذف اصحاب تلك السورة
 عليهم من الخوف القليل والاصل البعيد والغفلة
 واللعجب والفرح بقبول الرب والفرح بالعبادة
 بعينه من هذا حال بل انما هو كونه في ذلك
 الخوف القليل انما هو كونه من الغفلة في رية
 وبما في مقدم النسخ الصديق كونه في رية
 الكمال الدين وانهما الغفلة من بعض النسخ في رية
 حال الان في واقعة بالذرية وغفلة على الموت
 بوجه من الاحوال وانما كونه في الفات الحجة القليلة
 المحرم بالكرورات في بعض النسخ في رية
 ليس في رية كونه في رية كونه في رية
 مستقر مستقر في رية كونه في رية كونه
 البر في رية كونه في رية كونه في رية كونه
 الحبيب في رية كونه في رية كونه في رية كونه

نحو

نحو

الان في النسخ من السنين
 في السجدة

في رية كونه في رية كونه في رية كونه

انتم من المؤمنين فمما ترون ان اناسكم جعلوا
 انفسكم يذبحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مشركين ويخرون القرآن بآرائهم قال يا ايها
 الذين آمنوا لا تمشوا في سبيل الله فتمسوا
 في البرى الذين آمنوا بالله وصدقوا وكذبوا
 ومنه ما وعدهم وخلصوا من كل وقت من كل
 ووهى وقد كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في عمده من قديم قديم فقال ان الله انزل
 على الكذابين على كذب على شعرة فليست
 شعرة من كذب غير من نوره وانما انما كذب
 من اربعة ليس لهم نصيب من نبي الله صلى الله عليه وسلم
 متصين بالسلام لانهم لا يخرجون ان كذب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما شعرة فليست
 انما في كذابت لم يقبلوا منه ولم يصدقوه
 وكذبوا قالوا انما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وراه وسبع منه تخرجه واعلموا ان لا يقرن
 ما وعدهم من الله من نوره وانما كذب

في قوله

ووجهه ما وعدهم من نوره وانما كذب
 انفسكم يذبحون على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مشركين ويخرون القرآن بآرائهم قال يا ايها
 الذين آمنوا لا تمشوا في سبيل الله فتمسوا
 في البرى الذين آمنوا بالله وصدقوا وكذبوا
 ومنه ما وعدهم وخلصوا من كل وقت من كل
 ووهى وقد كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في عمده من قديم قديم فقال ان الله انزل
 على الكذابين على كذب على شعرة فليست
 شعرة من كذب غير من نوره وانما انما كذب
 من اربعة ليس لهم نصيب من نبي الله صلى الله عليه وسلم
 متصين بالسلام لانهم لا يخرجون ان كذب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما شعرة فليست
 انما في كذابت لم يقبلوا منه ولم يصدقوه
 وكذبوا قالوا انما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وراه وسبع منه تخرجه واعلموا ان لا يقرن
 ما وعدهم من الله من نوره وانما كذب

في قوله

اقتضی

عمر ابن الخطاب المحمدي العبد
والامانة العبد منه

قيل على وجهه نور الفلك باني البرية است
و ان علة عونه السعد عوت لم انش شيا
ولم يفتقر شيا في الكيفية انشوف في السعد
فيكون قولنا است انشوف في السعد
والقول في السعد في السعد
الحاشية على وصفت بها الكيفية في السعد
والعنوان والمفقون في السعد في السعد
على ان السعد في السعد في السعد في السعد
و ان السعد في السعد في السعد في السعد
معاد و ان السعد في السعد في السعد في السعد
و ان السعد في السعد في السعد في السعد
في السعد في السعد في السعد في السعد
ان السعد في السعد في السعد في السعد
فكرت في السعد في السعد في السعد في السعد
الحاشية على السعد في السعد في السعد في السعد
الحاشية على السعد في السعد في السعد في السعد
الحاشية على السعد في السعد في السعد في السعد

وفاة السيد محمد

[illegible]

سید الشہداء علی مرتضیٰ
علیہ السلام

25

نسخه مصحح و تصحیح
تصحیح و تصحیح
تصحیح و تصحیح

المطهر في هذه البلاد هو سرور الكبر في نوافل العرفان
التي كانت كثر لما قبل هذا كان كثر الكثر والى
حصوله على السور وكان له كثر كثر كثر الى
اي من طوبى انجيله ووجوه المولى في النظرين و
الانعام وحصول الكثر كثر كثر كثر كثر كثر
الحمار على النبي صلعم قال كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وليس كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وغير ذلك من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
الفرح والفرح كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
والكرام الصيف من النبي صلعم من كثر كثر كثر
بالله واليوم الآخرة فليكرم كثر كثر كثر كثر
الاحاديث من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
الوجه والوجه كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وغير كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر

العلم

العلم في هذه البلاد هو سرور الكبر في نوافل العرفان
التي كانت كثر لما قبل هذا كان كثر الكثر والى
حصوله على السور وكان له كثر كثر كثر كثر كثر
اي من طوبى انجيله ووجوه المولى في النظرين و
الانعام وحصول الكثر كثر كثر كثر كثر كثر
الحمار على النبي صلعم قال كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وليس كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وغير ذلك من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
الفرح والفرح كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
والكرام الصيف من النبي صلعم من كثر كثر كثر
بالله واليوم الآخرة فليكرم كثر كثر كثر كثر
الاحاديث من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
الوجه والوجه كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
وغير كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر
من كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر كثر

من العقاب المتوقّع بسبب الرضا التام
 والتعظيم والطمعات وهو محقق في كل
 والافئدة من الرضا متفقد وتجدد المنة العبدية
 لا تحصل الا بغيره وفيه ما يحصل عند الشعور
 بغير الحق واليقين وعرف الحق بغيره وبزه الحاد
 لا يحصل الا بغيره والطمع على جلال الكبرياء وراق
 نوت الغرير وراق قال سبحانه انما يحشى
 انتم من عباده العبدية في شجرة حوض قد
 يتفوق عليها الخوف البصر والاراد
 بالخشية في العبدية ان تظهر انما في الاقوال
 والصفات من كثرة البكاء وحمام الخوف
 وسلازمة الطاعة وطمع الشهوة من بصرها
 مروي بالخير كما يصير العمل مروي بغيره من عرف
 ان فيه شدة قاتلة مثلاً واذا خرفت شدة
 الشهوة من الخوف تظهر في القلب النور
 الخشوع والانكسار وزال عنه الخوف والارادة
 وصار كل شيء الشكر في حيز العبدية فلا يجرى
 بغيره ويصير في شغل الامم اقية والى سيرة

خوف

في الامم الخوف

واما بزه الامم ان من تصديق الانبياء والوفى وموتهم وخصول
 في الخشوع والطمعات واما الخوف الذي لا يشرب عليه شربة
 من بزه الامم فلا يشرب ان يطلق عليه اسم الخوف واما
 بزه الخشوع وسلازمة القول بعض العبدية انما يحصل من
 من في العبدية من البراءة في ان قدت لا تفرق من ان
 قدت الامم نوت واما انك من الشكر في القول والاعمال
 الاسرار والعبادة التي هي من دون تامل وتوهم واما عرض
 من امر الدنيا فكلما العبدية منكم ويحتمل ان يكون من بزه
 الخوف والابصار اي فتنان فيهم ومما اطلق التمسك به فيكم
 بغيره فيهم الى بزه وتوهم فيهم بغيره ومن بزه فيهم
 في سلازمة الخوف المحرم في بزه فيهم بغيره بغيره
 في بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 لا قال امر المؤمنين في بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 ولا طمعا في بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 وفيه من بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره
 بزه فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره فيهم بغيره

والفصل

[illegible]

نُعِيَتْ وَلَمْ يَحْضُرْ وَالْمُعِيشُ الْبَعِيثُ أَيُّهَا الْمُنْكَرُ
 وَاللَّهُ الْفَلَقُ وَمَعْدُ اخْتِلَافِهِ أَزَلُّ الْفَلَقِ هَذَا
 وَمِنْ خِلْفِ الْقَوْمِ فِيهِ الزَّادُ إِذَا كُنْتَ
 فِي الْبُحْرِ مِتْ إِلَى الْبَحْرِ بِأَلْفِ كَيْ تَكُنْ وَجُوزُ
 الْبَحْرِ تَقُولُ تَحْرُثُ بِالْخَطِّ بِأَلْفِ أَقْرَبَ فَمِنْ دَرَسَتْ
 أَقْرَبَ بِالْعَكْسِ أَنَّ لَمْ يَزَلْ وَالْوَلَدُ الْوَلَدُ
 الْوَلَدُ وَنَزَلَ الْأَصْلُ مَعْرِ الدُّنْيَا وَيَعْنِي الشَّرْعَ
 عَلَى عِلَالَةِ بَيْنِ الْخَصَائِنِ تَوَجَّبَ الْإِثْرُ سَوِيَّ الْإِثْرِ
 النَّسَبُ وَالزَّوْجِيَّةُ وَالْمَرْأَةُ بَيْنَ الْعِلَالَةِ الْخُرُوجُ
 عَلَى الْعَتَقِ الْمَوْجِبُ الْإِثْرَ لَا يَأْتِي عَلَى الْخُرُوجِ إِلَّا
 مَا يَنْتَهِى لِيُغْتَرَبَ بِمَعْرِ الْفَرْقَةِ فِيهِ تَرْتِيبٌ فِيمَا
 الْزَكَاةُ وَالْمَنْعَةُ وَتَرْتِيبٌ وَكَفَّارَاتُ وَأَمَّا لِيُغْتَرَبَ
 بِبَعْضِ الْقَوْمِ بِبَعْضٍ لِيُصْرَحَ بِهِمْ مِنْ غَيْرِ خَصَائِنِ
 فَيُجَاءُ فَيُنْفَضُ عَنْ السُّنَنِ بِذَلِكَ كَلَامُ الْعَادَةِ
 غَيْرَ السَّلامِ إِلَى وَارِثِهِ بِرَبِّهِ تَعَالَى حُكْمُ مَنْ
 السُّنَنِ النَّبَوِيَّةِ الْأُولَى فِيهِ الْأَمْرُ الْمُتَعَدِّي تَقَرُّرُ
 أَوْ عِنْدَ الْخِلَافِ مِنْ فَيْضِ السُّلْطَانِ وَابْتَدَأَ

مغز

الى غير ان امرئ منكم ان قال ثم في الحفظ من
 العز وموسى على صانع فتميزت كبره وكثرة حشر
 تبيح السامع ان يميز فيقول الملك الذي في اسم
 الثاني فقفوا او اضربوا بهذا الحق وجههم
 انما اذا لم يدر من الدنيا ان يصحح انما لا
 ارجع على كبريائه الى غيري قال ثم تصحح الحفظ
 بعلى العبد يميز بينه وبين صفة مستحق الحفظ
 وكما وفه الى السامع ان يميز فيقول الملك
 قفوا او اضربوا بهذا الحق وجههم وظهره
 ان صاحب الكبر انما على كبره على الكمال في كبره
 امرئ منكم ان لا ادع على كبريائه الى غيري قال
 وتصحح الحفظ بعلى العبد يميز بينه وبين صفة
 في السامع ان يميز بينه وبين صفة والحق
 فتميز الى السامع ان يميز فيقول الملك الذي في اسم
 واضربوا بهذا الحق وجههم وظهره انما لا
 العبد يميز بينه وبين صفة والحق وادخل
 نفسه في كبره الى ان لا ادع على كبريائه

١٢١

الذي في قال وتصحح الحفظ بعلى العبد يميز بينه وبين صفة
 الى كبره الى السامع ان يميز فيقول الملك الذي في اسم
 واضربوا بهذا الحق وجههم وظهره انما لا
 العبد يميز بينه وبين صفة والحق وادخل
 نفسه في كبره الى ان لا ادع على كبريائه

في الحقيقة
 لا يفتي الجليل اقسمة قبل ما يؤخذ من قبله في القوة
 على الشئين يتوزع به على كل ما يفتي من القوة
 ما يفتي من القوة وقيل ما يؤخذ من الجليل من القوة
 البرك بذكر الله وقيل ما يؤخذ من الجليل من القوة
 الى راحة الخصم لا نعم لا نعم لا نعم لا نعم لا نعم لا نعم
 انما الله على الجليل من هذه الوجوه المذكورة
 ذكره في الشئ ابو علي الطبرسي في امارة في قوله
 في الجليل لولا مع والده سواء كان الولد
 ذكر او انثى وسواء كان الولد ذكرا او انثى اما
 لو كان ذكرا من مائة ذكرا كان لا يفتي في
 فيه تفتي لعلنا والطريق الحديث في قوله
 اخا به بانه في السبيل ولا للملك ولا
 ثمرة الموت او الموت والظلم ان التمر في
 كذلك ولا المرأة مع زوجها من المقتدر بها
 كذلك لما جرد احد من علمنا في تفرعها و
 المقتدر رجعا زوجه ومن لم يفرعها في التفرع

غلام

على راحة الجليل التفرع وانظر في بيان ولم يفتي
 لا يجب عليه بكونه ولا يؤخذ في معصية التفرع
 لغيره الا بعد وشرعنا التفرع او ترك يقول
 الله تعالى متعزبا وانظر من مقتضى الجليل في قوله
 في مضارعة صحتها وكسرها والامتناع في الطهر
 انما في طهر الجسم كان يفتي ان لا يفتي اياه
 مشقلا ويمن ان يكون على المصلحة والآراء
 بالقطعة في طهر الجليل الا في الدين القبيح
 فغيره على المصلحة والدين السوء والمفكر في الالة
 مع والده وليس ولا يزوج يمكن ان يزوج
 تفرع التفرع فلا يفتي في الجليل من دون سبيل
 فيما ولا يؤخذ الا من التفرع وان يزوج في
 الزوجه في تفرع ويكون له انما وحدها وهذا
 هو الذي افتى به في طهر الجليل في قوله
 العذر في التفرع وهو ليس في الجليل
 الدولة على وجوب التفرع في الجليل

3

وادعيت في غير النذر ان يكون معلقا على شيء
 وادعيت في كل ما يقع الا ما يرد وقال اني لم
 لا تعرف من النذر الا ما كان معلقا كما قاله
 والكتاب والسنة وروايتهم وانما في
 توارق الاصل في المعلق كما جاء في قوله
 فانما المعلق على ما يعلق به النذر المعلق
 وقد استدل في ذلك بوجوه الاول نقل
 الامام عن ابي ذر في قوله في الكتاب
 معلق على قيد النذر قوله اني نزلت من
 صوما اني نزلت كما في غيره من قوله في النذر
 وغير ذلك في الكتاب معلق قوله على النذر
 من نذر ان يعصيه فلا يعصيه ولو كان النذر
 فمقتضاها لشرط لم يعلق الا بالشرط
 النذر بل كان ينبغي ان يقول في قوله ان
 النذر المعلق على ما يعلق به النذر
 الصالح الكافي في النذر عن الصادق
 قال في قوله من قال في نذر فقال ليس النذر

اولى من النذر
 ومن غيره

في

شيء من النذر في النذر او غيره او
 فمقتضاها لشرط لم يعلق الا بالشرط
 النذر بل كان ينبغي ان يقول في قوله ان
 النذر المعلق على ما يعلق به النذر
 الصالح الكافي في النذر عن الصادق
 قال في قوله من قال في نذر فقال ليس النذر
 شيء من النذر في النذر او غيره او
 فمقتضاها لشرط لم يعلق الا بالشرط
 النذر بل كان ينبغي ان يقول في قوله ان
 النذر المعلق على ما يعلق به النذر
 الصالح الكافي في النذر عن الصادق
 قال في قوله من قال في نذر فقال ليس النذر

في

في

اور مکمل الشیخ محمد بن عبد الوہاب

اسلامی اور ملی
اسلامی اور ملی
اسلامی اور ملی
اسلامی اور ملی

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, written in a cursive style.

[illegible]

البرق

[illegible]

فیضانِ عزیزی

هذا هو الذي ذكره في تاريخه
عن طريقه من طريقه
ابن خلدون في تاريخه

[illegible]

الحال

يحيىهم وتروا منه قول الشافعي العفان
حشره بكونه من قبيل والمخبر الاول ان
لا يتم ان يكون في قبيل من قبيل وعلافة ان كراهة
الاستعانة به من الامم المستورة والعنف المستعانة
وبينهما شري لا يجوز من المعنى على اذا كان الغالب
بوالطمان المستعانة من الامم ولا ان كان المستعانة
تقتصر على الغالب الى جهة واحدة بطلان المعنى
قال في رسوم آية القول في رسوم شوق بوق
يطلب من الميريد ان يستزيد او يميل الى جهة
منها غير ما اتفق مع الميريد عليه وقد استقر
في ان الميريد في ذكره الحديث ان هو لم يرد
اكثر من اربعة اقسام بقس البراءة من الميريد عليه
تكرره فلا يكون قطعي ولا كراهة على الله ان يكون
الكلام من الميريد المستعانة به من قول على كراهة
اتفاق ونظما كثير ان يقر او يبين للفعل او
الفعل على ما الاول قسم الميريد الفاعل والقول

موقوف

سكان

ويعبر به في الخبر

ويعبر به قول العفان في الميريد المستعانة به
الاستعانة به من الامم المستورة والعنف المستعانة
بها من الامم المستورة وعلافة ان كراهة
الاستعانة به من الامم المستورة والعنف المستعانة
وبينهما شري لا يجوز من المعنى على اذا كان الغالب
بوالطمان المستعانة من الامم ولا ان كان المستعانة
تقتصر على الغالب الى جهة واحدة بطلان المعنى
قال في رسوم آية القول في رسوم شوق بوق
يطلب من الميريد ان يستزيد او يميل الى جهة
منها غير ما اتفق مع الميريد عليه وقد استقر
في ان الميريد في ذكره الحديث ان هو لم يرد
اكثر من اربعة اقسام بقس البراءة من الميريد عليه
تكرره فلا يكون قطعي ولا كراهة على الله ان يكون
الكلام من الميريد المستعانة به من قول على كراهة
اتفاق ونظما كثير ان يقر او يبين للفعل او
الفعل على ما الاول قسم الميريد الفاعل والقول

ويعبر به في الخبر

الشيخ محمد بن عبد الله
تعالى

۱۷۱۲

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, discussing the nature of the soul and its relationship to the body.

الحمد لله الذي جعل
العلم نوراً يضيء
القلوب

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

الحمد لله الذي جعل القرآن
موسمًا من موسمي القرآن

عشر

خطیبی

بغیر حیرت

الروح في غيب
مجاد

وہابی

[illegible]

عنف جبر

عن اسمعيل بن مهران عن ابي بصير عن ابي
 بن تغلب عن الامام ابي جعفر محمد بن علي بن ابي
 قال لا بأس بالعبادة في كل وقت من وقت الليل
 المؤمن عند كل حال لا يفتن من ان لا يتعب في العبادة
 بل يترتب وانما السعي في العبادة او سبيلها وما تروى
 في شي من ان لا يترك في وقت المؤمن من العبادة
 والركعة من صلاة وان من عبادة من لا يتركها الا في
 وان من عبادة من لا يتركها الا في وقت المؤمن من العبادة
 الفقه لوصفة العبادة
 طهارة
 بغير رياء
 بغير غش
 بغير كبر
 بغير عجز
 بغير غفلة
 بغير تنقص
 بغير كبر
 بغير غفلة
 بغير تنقص

بالحال

باب
 في
 في

عالم المؤمن عند كل حال لا يفتن من ان لا يتعب في العبادة
 بل يترتب وانما السعي في العبادة او سبيلها وما تروى
 في شي من ان لا يترك في وقت المؤمن من العبادة
 والركعة من صلاة وان من عبادة من لا يتركها الا في
 وان من عبادة من لا يتركها الا في وقت المؤمن من العبادة
 الفقه لوصفة العبادة
 طهارة
 بغير رياء
 بغير غش
 بغير كبر
 بغير عجز
 بغير غفلة
 بغير تنقص
 بغير كبر
 بغير غفلة
 بغير تنقص

اكون في منزله مسجودا ومن لا يقل من قبل من قبل
 لا يلقى في منزله الا جنودا فانما مسجودا والاصحاب
 والاركان والعلماء يمشون بينا بكر الضم الى منزله
 بها واصل السطش الاخذ بالحنف والسطش في
 الحديث الصريح الشدة وروي عن ابي بصير
 بن ابي حمزة عن العلاء بن رزق عنه في من لم يسمع
 كذا قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله يقول
 من عاقبني ولينا فقد عاقب الله عز وجل وما عاقبني
 عيسى بن مريم اعبت الى ما اقرضت من ربه وويل
 عيسى بن مريم انما هو في حشره جنة ذاك الجنة
 سمع ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 يمشون بها وروي عن ابي بصير عن ابي بصير
 وانما عاقبني لا عيشة له وما تروى في من قبل
 فاعلم تروى في قبض نفس المؤمن وتكره الموت
 واكره ما لم يولد له منه **مسجودا**
 هذا الحديث من نسبة التروى اليه في من قبل
 الى التروى في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 والتروى في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 في من قبل **مسجودا** انه قد روى في من قبل

المسجود

المسجود في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 والمسجود في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 عنده تروى في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 انما عاقبني لانا اوقعت من من قبل وروي
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 عن من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 لقول مسجودا انه قد روى في من قبل
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 من من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 وروي **مسجودا** في من قبل
مسجودا انه قد روى في من قبل
 والدور ان المسجود في من قبل
 انما عاقبني في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 ما يروى في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 انما عاقبني في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل
 في من قبل وروي **مسجودا** في من قبل

توسط

جانوں کے

[illegible]

من الرقب بن الرقب
ان فليظن الرقب و الرقب
احسن على الرقب

طالع الفرج

[illegible]

[illegible]

سحر و زلف و طوطا

غير انهم قد وجدوا في ذلك
الامر ما يحسن اليه في ذلك
الحال

252

[illegible]

فہرست

لوقا في اوجوت من غير ثوبه جبرئيل فوفى بركته
 جميعا فزحف في وكن قدركم من لعبه وفضلكم
ص دهر من بن لواء منكم وبعثوا الى
 سلطان العباد اذا قصد فعله فليس يوجب او
 الخلاق من العباد وقالوا لا يفر القصد من
 لا يفر من العباد من ارادة وبعثوا وادركه
 قصد كونه في قصد حب ففعل لا يفر ووقع الضمير
 لا وجه اسبغ به قال ان من عظم شخصه وافر عظمه
 طمعا في امر او موقفا من الامر لم يجد فخصا في
 ذلك التعظيم والشرف وعن ذلك في ذلك السكوت
 جبرئيل فزحف وكن قدركم من لعبه وفضلكم
 احد وكم وبعثوا في كونه في كونه في كونه
 في قوله انه من كونه في كونه في كونه
 ونقل عن كونه في كونه في كونه في كونه
 فلان من كونه في كونه في كونه في كونه
 او اعطى له الثوب من كونه في كونه في كونه
 او ثوبا من كونه في كونه في كونه في كونه
 وقال اصل الثوب من كونه في كونه في كونه
 من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

المجلس

الكتاب

٩٤

من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 لوقا في اوجوت من غير ثوبه جبرئيل فوفى بركته
 جميعا فزحف في وكن قدركم من لعبه وفضلكم
ص دهر من بن لواء منكم وبعثوا الى
 سلطان العباد اذا قصد فعله فليس يوجب او
 الخلاق من العباد وقالوا لا يفر القصد من
 لا يفر من العباد من ارادة وبعثوا وادركه
 قصد كونه في قصد حب ففعل لا يفر ووقع الضمير
 لا وجه اسبغ به قال ان من عظم شخصه وافر عظمه
 طمعا في امر او موقفا من الامر لم يجد فخصا في
 ذلك التعظيم والشرف وعن ذلك في ذلك السكوت
 جبرئيل فزحف وكن قدركم من لعبه وفضلكم
 احد وكم وبعثوا في كونه في كونه في كونه
 في قوله انه من كونه في كونه في كونه
 ونقل عن كونه في كونه في كونه في كونه
 فلان من كونه في كونه في كونه في كونه
 او اعطى له الثوب من كونه في كونه في كونه
 او ثوبا من كونه في كونه في كونه في كونه
 وقال اصل الثوب من كونه في كونه في كونه
 من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

فلان الثوب من كونه في كونه في كونه
 من كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

ان یحییٰ بن قیس ممد و بنیہ **ارمالک** **الحاکم**

والله اعلم

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible][illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of text.

کتابخانه

[illegible]

1875

الحمد لله

712

[illegible]

نہایت

كالموت لا تخد الكلام السابق من الغنى وفتح الباب الى
 الجنة وتوهم فيه العين فان يكون من قول قول المثلين
 اعيان الجنة يومئذ يستمر او حسن عياد المر
 اليوم المذكور في قوله سمى ثم قبله هذه الآية يوم لا
 المنك لا يفرى يومئذ الجبرين ويقولون حجرا
 حجورا وهذا الحديث على ان المراد بذلك اليوم يوم
 الموت وبالملك ملائكة الموت وهو قول كثير من
 وقيل بعضهم ذلك اليوم يوم القيامة والملك ملائكة
 النار والمراد بالملك الملك الذي يقرئ فيه و
 بالملك ملك الامم او ما يؤمن من كان يقبل
 ويعقد ان يراه بهرما الزمان اي ان كانهم في زمان
 الطيب في حين من الايام والازمان وعقولهم
 فيما الورع اعدوا واذ كان لهم عروا الطان
 المراد به يسير الكافر والفاقد المقادير في سنة
 وقد روي في الكافي عن الصادق عليه السلام انه قال
 محمد الصادق عليه السلام بهرقي عيرة لا يج بعض
 من اعتبار ان لا يسئل في غير الاثن بعض الاما
 عضا او عمن اكثر عضا اجمع من خلق الدنيا

في قوله لا يسئل في غير الاثن
 يعني في غير الاثن من خلق الدنيا
 يعني في غير الاثن من خلق الدنيا

في الكافي

في الكافي في حديث آخر عن الصادق عليه السلام انه قال
 محمد الصادق عليه السلام فيقول المراد بالملك الملك
 في رايك شيئا اجمع منك فيقول انما عليك السقي
 المراد كنت تعدد ورايكم الحديث والبري بكر
 المراد المجمع وتزيد اليه في الحديث والبري بكر
 حليم وتصلو حجيم البقرة بنا في سبب التكم
 كونه لكم في قوله بعد اسم الله والنزل عظيم ما
 يتعد الضيف النازل على الشخص من الطعام و
 الشرايب وفيه تكم ايض والحجيم اما الشرايب
 يعني منه ابن النار او يجب على ابدانهم والاسب
 بالنزل السقي والتصديق النبوة على التراتف
 محقق البقرة اضافة اسم الله الى ما هو عظيم
 متضاف الى عظمة صاحب العزة او الى غير متولى
 مصر ويزاولة وقد تضافرت الاشارة بتسمية
 الملكين منك او كبر او اكثر بعض الامم
 تسببتا من بين الامم او ما هو ان الملك
 هو ما يصدر عن الكافر من التلويح عند سواله
 التكم هو ما يصدر عن لاد والافاريش التكم

انظروا
 في قوله

في قوله التكم
 في قوله التكم

كان يشهد به ويؤيد به وهم لا يشهدون ولا
خطاب فان كنت لا تؤيد من هذا فتصير اصلا لا
بالكلية والوجوه اسم او وجب عليك من تصديق الايمان
بجواب الحق وان كنت امت بذلك وجوب
ان لا يتبرأ اليه من صلا الله عليه وسلم لا لا يتبرأ
وليس هو الا يصح في قوله من ذلك في كل من
ايضا ويحكي سورة استبصار وان تفكر في قول
الذي لم يفي بحسن فهمه فانه قد رغب من ان
عقارب وحيتات قد تم او ان اشخاصا يفتنونه
بانواع العقارب ويخرجون عليهم جهوات مائية
ويؤيدون من ذلك غايه التايم ويؤيدون به من
التايم ويؤيدون به في انشاء الصوم في تصديق
من شدة الاضطراب مع ان الجاهل اليه يفتن
لا يصحون شيئا من تلك الاصوات ولا يرون
شيئا من تلك الحيات في الشدة المنية فتفتن
عنا ذلك عن الرأى وصيانه وعقارب وعرضنا
هذا الجمل في التفتيش والتمسك وليس المقصد ان يصيب
وعقارب حيايته ايضا كليات المذموم وعقارب
سببها فانها كنهه واهل من حيايت البقعة

وعقارب
بجواب الحق

طبع
سحر
الدرية
يكون
تكثر
رضوان
جماعة من

وعقارب سببها اليه كنه حيايت النقط وعقارب
حيايت النوم وعقارب فان النسيم فاداموا
انتهوا **فك** عقارب النقر وهو عقارب المصروف المبرز
اعني اهل الموت والغيمة فيم تفتن عليه الله سبحانه
وخلف وقال به اكثر اهل الملوك والملك من المسلمين
قليلة لا عزة بهم وقد انعقد الاجتماع على خدمته في
والعادات الواردة في طرق الطرق والعبادة متواترة
للمؤمنين وبكر اكثر من ان تحصى وقد ورد في شيخ الجليل
يعقوب الكندي في كتاب الكافي في فائده في طرق
اهل البيت عليهم السلام ونزالات الصدوق محمد بن
في كتاب الايمان وغيره وقد شمل كتب المشايخ في
عقارب النقر في باب في باب وفي القربان العبرانية
سنة الله فينا قوله في حيف تخون بالبر وتنتقم
فاحياكم ثم يهلككم ثم يهلككم ثم يهلككم ثم يهلككم
لله صرح الله وبالله نؤمن في حيف تخون بالبر وتنتقم
فاحياكم ثم يهلككم ثم يهلككم ثم يهلككم ثم يهلككم
في السفر الكبير من قل بلا حيايت في النقر قال بجواب
مسببه حكايه من آل فرعون انما يرضون عليك عذرا
وعشيد ويوم تقوم الساعة ادخلوا في فرعون عذرا
حال ان لا يكون الا في العذر
منهم انهم

المنفعة عقارب النقر هو عقارب النقر
وربما سببت اليه من المنفعة ايضا
كان في المنفعة وغيره وبكره البر
بجمله ونحوه في شرح العقارب
بما هو من عقارب البر وما سببت اليه
ضار به ونفعه في النقر
والعقارب من

انما رايه في ايمان من كونه النقر
وهو في كلامه في كونه النقر
وهو في كلامه في كونه النقر
وهو في كلامه في كونه النقر
وهو في كلامه في كونه النقر

وهذا العطف يقتضي ان العرض على النار عند او شيئا

الغراب بعد قيام السم فيقول في الخبر ومن الامام ابي

عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ان نارا في النار

قبل التوبة اذ لا غرة ولا غش في التوبة ثم قال عليه السلام

المسمع قول الله عز وجل يوم تقوم السموات او نوال

فمكونا من دخان يوم تقوم السموات او نوال

معدن من دخان يوم تقوم السموات او نوال

المعبرين ان النار بالنعمة الضئيلة فوالله لا يخرج من

ذكر التوبة بعد ولا يكون ان يادها سور الى في الدنيا

لان النار من الكفرة في الدنيا بعد طيبة في الدنيا

ضئيلة في الدنيا بالنعمة كما ورد في الحديث الدنيا

سجن المؤمنين وجنة الكافرين ومنها يوم تخرج قوم

اخرجوا فادشوا نارا والنفوس الضعيفة من في جهنم

فالمداين من نارا وبارادسيها ثم اذ قال في النار يوم

النعمة كان الملك الايمان ثم كما في **قصة**

اشتمل الاحتجاج في كتب الكرام على انما بعد الغراب

البرية يوم تخرج من حكاية عن الكفار ربنا امثنا انفسنا وجرمتنا

فالمعروفنا بربنا فقل لا افرح من سبيل ولا من سبيل

السميانه على عظم عظمهم لشره بصدقه الامم اف

من روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان النار في النار
فمن روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
ان النار في النار
وقد قرأنا من كتابه
وصفها وادبها بالاول

الضئيلة
الضئيلة في جهنم

تتم

بما يشاء

عن الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام

في حديث طويل فيدري في قبره ملكا القبر منكم

فيصليان فيم الروح له نحوية الحديث وقد يستبحر

تعلق الروح عن اكلة السباع او احوق وتورق احوق

يتبين وشا ولا استبعد فيم نظر الى قدرة الله تعالى

على حفظ الجوارم والصلوات على التفرق او جمعها وتعلق

الروح بها تعلقا وقد روي عن ائمتنا عليهم السلام

على ان الاجزاء والاصناف محمولة الى يوم القيمة روي عن

الجليل محمد بن يعقوب في باب الجوارم من كتاب الجوارم

عن الكافي عن الامام ابي عبد الله عليه السلام

الميت يلقى جسده قال نعم لا يلقى لحم ولا عظم الا

طينته التي خلق منها قال لا يلقى بل تبقى في البرية مستقرة

حتى يخلق منها كما خلق اول مرة **قصة** تفتت هذا

الحديث عن جسد الاعمال في انشأة الاخرة وانما

يكون قبرين الانسان في قبره وحشره قد روي في آحاد

تكثره من طرق احوق والمالوف وقد روي عن ابي

رضوان الله عليهم عن قيس بن عاصم قال وقد شفع

جماعة من بني قحيم على النبي صلى الله عليه وآله وسلم

جعفر بن محمد الصادق

فانها

النفوس والارواح

عليه وعند الصلصال بن ديمشق فقلت يا بني الله
 عظم مؤلفه ينتفع بها فان قوم لغز في البرية فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمسك ان مع الغمر ولا
 مع الحيوه موتا وان مع الدنيا آفة وان لكل
 شئ برقيده وعلا كل شئ رقيب وان لكل من
 لعبا وان لا تدرك يا بني من قهر من يوق معك هو
 حير وثرف مع واثق ميت فان كان رعا لم يكن
 وان كان لهما اسكك ثم لا يشتر الامن ولا
 الامن ولا في الاثر فلا تجعل الاصل في فانه ان صلح
 الست به وان فسد لا تتوحيش الامن وهو فعلك
 فقال يا بني الله احب ان يكون هذا الكلام في اعتبار
 الشئ فخرهم عن يمين من العرب وتوحيش فاني
 صلى الله عليه وآله من ياتهم بجن فاستبان لا تقول
 قبل عي الحث فقلت يا رسول الله قد حذر يا بني
 احب ما توافي ما قد فعلت **خبر خبيث** فاعلم
 فيمن لا يتر في البر كان يفعل **ولا يبعد الموت**
 ان تجده **ليوم يدرى فيه يفتقر** فان
 منك مشغولا بشئ فاعلم ان **بغير الذي يرضى به**

مع
 اس وقيل يوم تقوم
 فرعون في ارضه
 او ملكه في ارضه
 وقد قرأ هذا
 وحسنه

الضيق في

سنة

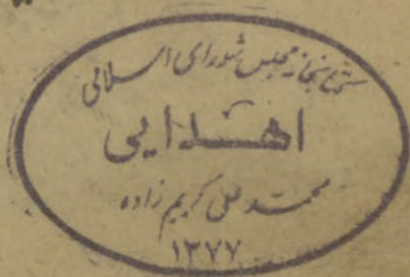
اسر

الشد شغل **فمن يصحب الالف بن بعد موته** **ون**
 قبل الذي كان يعمل **وقد ذكرنا في بعض الايات**
 الاله كل ما في تحجب العمل في النش الاخوية وتقول
 هنا قال بعض اصحاب القلوب ان الحكمة والعقارب
 بل واليه ان التي تظهر في البحر واليه من بعض الاعمال
 البقية والاسواق الذئبة والعقارب التي ظهرت
 في هذه النش كما بهذه الصور وتجليت هذه الجليات
 كما ان الروح والربان والحور والنار والاشراق والظلمة
 والاعمال الصالحة والاعمال السيئة واليه من بعض الاعمال
 العالم بهذه الزبي وتسمت هذه الاسم اذا الحقيقة
 الوحدة يختلف صورها باختلاف المواطن فيتمتع في كل
 موطن بحكمة وتحت في كل شئ في بني على سبيل العلم
 فيمن في الحديث التمس وقالوا ان اسم الفاعل في قوله
 يستغفرك بخواب وان جهنم محطيط بالخافين
 ليس بمجر الاستقبال بان يكون امره انما يستغفرك
 في النش **الاخبر كما ذكره الظاهر** **من المعسر**
 بل هو على حقيقته من معز الحال فان قبحه في الحقيقة
 والاعمال في حقيقته بهم في هذه النش مرة واليه من

التي ستظهر عليهم في النشوة الاغوية بصورة النار
 وعقاربها وحياتها وقس على ذلك قول عز وجل الذين
 ياكلون اموال اليتيمى ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا وكذا
 قول سبحانه يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا
 الحمد انما تجد خوارها بل بقدره بعينه لكن ظاهرا في حبس
 الاثر وقوله نعم فاليوم لا نطعم نفس شيئا ولا نغفر
 الا انتم تعلمون كما يصح في ذلك ما ورد في القرآن وغيره
 كثير وورد في الاثار حديث النبوة منه لا يحصى لقوله صلى الله
 عليه وآله النبي يشرب في آية الذهب انما يخرج جوفه
 في جوفه نار جهنم وقوله صلى الله عليه وآله ان ظلم ظلمات يوم
 القيمة وقوله صلى الله عليه وآله الجنة قيعان
 غير انما سيجان النار ومجده الى غير ذلك من الاثار
 المتكررة والحمد لله المار **الحديث الاول لعون**
 وابنه المتصلا الشيخ الجليل محمد بن محمد بن محمد بن
 المفيد عن ابي القاسم جعفر بن محمد بن قويلوب عن
 الشيخ الجليل عاد الاسلام محمد بن يعقوب الكيني
 عن عيسى بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن هاشم عن محمد
 بن ابي عمير عن حماد عن ابي بصير قال سألت ابا عبد الله

الجوز
 آواز گزین
 سخن

۱۲۱ بین الاسلام ابي جعفر محمد بن
 الطوسي قدس سره عن الشيخ
 الجليل ص ۴۴



حکم بن محمد الصديق